This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

+ *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
+ *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
+ *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
+ *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at `http://books.google.com/`

Google

Это цифровая коиия книги, хранящейся для иотомков на библиотечных иолках, ирежде чем ее отсканировали сотрудники комиании Google в рамках ироекта, цель которого - сделать книги со всего мира достуиными через Интернет.

Прошло достаточно много времени для того, чтобы срок действия авторских ирав на эту книгу истек, и она иерешла в свободный достуи. Книга иереходит в свободный достуи, если на нее не были иоданы авторские ирава или срок действия авторских ирав истек. Переход книги в свободный достуи в разных странах осуществляется ио-разному. Книги, иерешедшие в свободный достуи, это наш ключ к ирошлому, к богатствам истории и культуры, а также к знаниям, которые часто трудно найти.

В этом файле сохранятся все иометки, иримечания и другие заииси, существующие в оригинальном издании, как наиоминание о том долгом иути, который книга ирошла от издателя до библиотеки и в конечном итоге до Вас.

Правила использовапия

Комиания Google гордится тем, что сотрудничает с библиотеками, чтобы иеревести книги, иерешедшие в свободный достуи, в цифровой формат и сделать их широкодостуиными. Книги, иерешедшие в свободный достуи, иринадлежат обществу, а мы лишь хранители этого достояния. Тем не менее, эти книги достаточно дорого стоят, иоэтому, чтобы и в дальнейшем иредоставлять этот ресурс, мы иредириняли некоторые действия, иредотвращающие коммерческое исиользование книг, в том числе установив технические ограничения на автоматические заиросы.

Мы также иросим Вас о следующем.

- Не исиользуйте файлы в коммерческих целях.
  Мы разработали ирограмму Поиск книг Google для всех иользователей, иоэтому исиользуйте эти файлы только в личных, некоммерческих целях.

- Не отиравляйте автоматические заиросы.
  Не отиравляйте в систему Google автоматические заиросы любого вида. Если Вы занимаетесь изучением систем машинного иеревода, оитического расиознавания символов или других областей, где достуи к большому количеству текста может оказаться иолезным, свяжитесь с нами. Для этих целей мы рекомендуем исиользовать материалы, иерешедшие в свободный достуи.

- Не удаляйте атрибуты Google.
  В каждом файле есть "водяной знак" Google. Он иозволяет иользователям узнать об этом ироекте и иомогает им найти доиолнительные материалы ири иомощи ирограммы Поиск книг Google. Не удаляйте его.

- Делайте это законно.
  Независимо от того, что Вы исиользуйте, не забудьте ироверить законность своих действий, за которые Вы несете иолную ответственность. Не думайте, что если книга иерешла в свободный достуи в США, то ее на этом основании могут исиользовать читатели из других стран. Условия для иерехода книги в свободный достуи в разных странах различны, иоэтому нет единых иравил, иозволяющих оиределить, можно ли в оиределенном случае исиользовать оиределенную книгу. Не думайте, что если книга иоявилась в Поиске книг Google, то ее можно исиользовать как угодно и где угодно. Наказание за нарушение авторских ирав может быть очень серьезным.

О программе Поиск кпиг Google

Миссия Google состоит в том, чтобы организовать мировую информацию и сделать ее всесторонне достуиной и иолезной. Программа Поиск книг Google иомогает иользователям найти книги со всего мира, а авторам и издателям - новых читателей. Полнотекстовый иоиск ио этой книге можно выиолнить на странице `http://books.google.com/`

Charles B. Woodruff Book Fund

STANFORD UNIVERSITY LIBRARIES

Lavrov, A.

ОЧЕРКЪ

ИСТОРІИ

ХРИСТІАНСКОЙ ЦЕРКВИ,

ХРІК.

СОСТАВЛЕННЫЙ

Профессоромъ Богословія Демидовскаго Юридическаго Лицея, протоіереемъ

Алексѣемъ Лавровымъ.

ИЗДАНІЕ ПЯТОЕ.

МОСКВА.
Университетская типографія, Страстной бульваръ.
1902.

и порядкѣ, всѣ главныя событія, которыя содѣйствовали или препятствовали распространенію и утвержденію христіанской Церкви на землѣ. Въ ней должно быть раскрыто, какъ Церковь во всѣ времена сохраняла полученное ею отъ Іисуса Христа и Апостоловъ ученіе вѣры, какъ она совершала установленныя Спасителемъ таинства и какъ пользовалось учрежденнымъ отъ Него священноначаліемъ для достиженія своего назначенія.

§ 4. *Раздѣленіе церковной исторіи.*

По главнымъ событіямъ и перемѣнамъ, происходившимъ въ христіанской Церкви, исторію ея можно раздѣлить на три главныхъ періода. Первый періодъ, обнимая вѣкъ апостольскій, изображаетъ намъ начало и распространеніе христіанской Церкви подвигами самихъ Апостоловъ. Второй періодъ (отъ II до IX вѣка) излагаетъ сначала борьбу христіанской Церкви съ внѣшними врагами ея—невѣрующими іудеями и язычниками, а потомъ съ внутренними врагами — лжеучителями [2]), и показываетъ, какъ истинное ученіе христіанской вѣры было опредѣлено и утверждено вселенскими соборами. Третій періодъ (съ IX вѣка до настоящаго времени) изображаетъ отдѣленіе западной Церкви отъ восточной и состояніе той и другой послѣ того до настоящаго времени.

---

[2]) Хотя эта борьба началась еще въ первомъ вѣкѣ, но особенно она усилилась въ послѣдующіе вѣка. Потому она и можетъ быть признана отличительною чертою второго періода. А по качеству самыхъ враговъ, съ которыми христіанская Церковь принуждена была вести борьбу, второй періодъ можно раздѣлить на два отдѣленія. Въ первомъ будетъ раскрыто состояніе Церкви во времена гоненій со стороны внѣшнихъ враговъ, а во второмъ состояніе ея при усиленіи внутреннихъ враговъ—лжеучителей.

ПЕРІОДЪ ПЕРВЫЙ.

ВѢКЪ АПОСТОЛЬСКІЙ.

§ 5. *Отличительныя черты этого періода.*

Вѣкъ Апостольскій отличался особеннымъ обнаруженіемъ благодати Божіей въ вѣрующихъ, особенною чистотою ихъ нравственной жизни, особенными успѣхами въ распространеніи вѣры Христовой и постепеннымъ образованіемъ и устройствомъ христіанской Церкви [3]).

§ 6. *Сошествіе Святаго Духа на Апостоловъ.*

Іисусъ Христосъ, еще во время Своей земной жизни, обѣщалъ Апостоламъ послать Святаго Духа для утѣшенія и утвержденія ихъ въ преподанномъ имъ ученіи. Это обѣщаніе

---

[3]) Благодать Божія, въ началѣ Церкви Христовой, обнаруживалась ясно не только чрезъ Апостоловъ, получавшихъ непосредственно отъ Бога озареніе, но и многихъ другихъ вѣрующихъ, которые удостоивались особенной, божественной силы. Сами вѣрующіе, по своей высокой чистотѣ и святости жизни, способны были принимать эту божественную силу и пользоваться ею для распространенія ученія Христова. Распространяясь сначала между іудеями, Церковь Христова впослѣдствіи стала съ успѣхомъ насаждаться и между язычниками. Особенно послѣ разрушенія Іерусалима и храма Іерусалимскаго въ 70-мъ году по Р. Х., съ окончаніемъ Церкви ветхозавѣтной, стала замѣтно утверждаться по всей землѣ Церковь новозавѣтная—Христова. Чрезъ Апостоловъ и рукополагаемыхъ ими Епископовъ она постепенно получала и во внутреннемъ отношеніи болѣе и болѣе опредѣленное устройство, такъ что въ вѣкъ Апостольскій положено было основаніе всѣмъ главнымъ истинамъ и учрежденіямъ христіанской Церкви.

исполнилось чрезъ десять дней послѣ вознесенія Спасителя на небо. Въ праздникъ Пятидесятницы, когда всѣ Апостолы собрались вмѣстѣ на молитву, вдругъ сдѣлался въ Іерусалимѣ необыкновенный шумъ съ неба, какъ бы отъ сильнаго стремленія вѣтра, и наполнилъ тотъ домъ, гдѣ находились Апостолы. Духъ Святый сошелъ на нихъ въ видѣ огненныхъ языковъ. И дѣйствіе божественной силы тотчасъ обнаружилось на Апостолахъ тѣмъ, что они начали говорить на разныхъ языкахъ, неизвѣстныхъ имъ прежде. — Въ Іерусалимѣ въ то время находились многіе іудеи, прибывшіе на праздникъ Пятидесятницы изъ разныхъ странъ [4]). Собравшись на шумъ вѣтра въ домъ Апостоловъ, они крайне изумились, услышавъ простыхъ галилеянъ, говорящихъ на различныхъ языкахъ. И когда они, не знали, чѣмъ это объяснить, Апостолъ Петръ произнесъ рѣчь, которою вразумилъ, что въ этомъ событіи они должны видѣть исполненіе пророчества Іоиля объ изліяніи Духа Божія на всѣхъ вѣрующихъ въ пришедшаго Мессію [5]).

§ 7. *Важность сего событія въ исторіи Церкви.*

Сошествіе Святаго Духа на Апостоловъ было чрезвычайно важно для Церкви Христовой. Апостолы послѣ того какъ бы совершенно переродились: вполнѣ стали понимать Священное Писаніе и сдѣлались мудрыми, твердыми и мужественными про-

---

[4]) Именно—изъ Аравіи, Персіи, Египта, Рима и другихъ (См. Дѣян. Апост. гл. 2, ст. 9—11).

[5]) „Іудеи и всѣ живущіе въ Іерусалимѣ, сказалъ Апостолъ Петръ, послушайте словъ моихъ! То, что вы теперь видите, предсказано пророкомъ Іоилемъ: „И будетъ въ послѣдніе дни, говорилъ онъ отъ лица Самого Бога, излію Духа Моего на всяку плоть... И сынове ваши и дщери ваши будутъ пророчествовать... И всякъ, иже аще призоветъ имя Господне, спасется“. Израильтяне! выслушайте слова сіи: Іисуса Назорея мужа засвидѣтельствованнаго вамъ отъ Бога чудесами, явленіями и знаменіями, которыя Богъ сотворилъ чрезъ Него среди васъ, какъ и сами знаете, вы взяли и убили, пригвоздивъ ко кресту. Но Богъ воскресилъ Его изъ мертвыхъ, чему всѣ мы свидѣтели. Теперь же, бывъ вознесенъ десницею Божіею, Онъ излилъ на насъ Св. Духа, что вы теперь видите и слышите. И такъ вѣрно знай весь домъ Израилевъ, что Богъ сего Самаго Іисуса, Котораго вы распяли, содѣлалъ Господомъ и Христомъ“ (Дѣян. Ап. гл. 2, ст. 14—37).

повѣдниками ученія Христова. Получивъ въ обильной мѣрѣ Божественную силу, они сдѣлались способными творить всѣ чудеса и готовыми переносить всѣ страданія за проповѣданіе ученія Христова и цѣлыми тысячами стали обращать къ вѣрѣ во Христа. Такъ, тотчасъ послѣ сошествія Св. Духа, рѣчь Апостола Петра произвела столь сильное вліяніе на слушателей, что около трехъ тысячъ человѣкъ присоединилось къ Церкви Христовой [6]).

§ 8. *Чрезвычайныя дарованія первенствующей Церкви.*

Впрочемъ, въ первенствующей Церкви не только Апостолы, но и многіе другіе изъ вѣрующихъ удостоивались особенныхъ, чрезвычайныхъ даровъ Св. Духа. Таковы были — даръ чудеснымъ образомъ исцѣлять болѣзни, даръ учить или пророчествовать, даръ говорить на различныхъ языкахъ. Такія чрезвычайныя дарованія сообщались многимъ въ первыя времена Церкви Христовой, какъ для того, чтобы съ большимъ успѣхомъ распространялась вѣра Христова, такъ и потому, что многіе изъ первыхъ христіанъ отличались высокою святостію. Особенно обильна была чрезвычайными дарованіями Церковь Коринѳская [7]).

§ 9. *Первоначальное распространеніе христіанской Церкви между іудеями и іудейскими прозелитами.*

Такъ какъ обѣтованіе Божіе о Мессіи сохранялось среди избраннаго Богомъ іудейскаго народа, которому съ этою цѣлію данъ былъ отъ Бога особенный законъ, служившій руководителемъ къ принятію Спасителя міра, то и Церковь Христова, прежде всего, была распространяема между іудеями, среди которыхъ ей положено было начало. Самъ Господь проповѣдывалъ Свое ученіе только въ предѣлахъ Палестины,—среди іудеевъ, и Апостоламъ повелѣлъ проповѣдывать Свое ученіе сначала *въ Іерусалимѣ*, а потомъ—*во всей Іудеи и Самаріи*

---

[6]) Дѣян. Апост. гл. 2, ст. 41.

[7]) Это видно изъ посланій Апостола Павла къ Коринѳянамъ, напр. 1 Кор. 1 гл., ст. 5 и 7, гл. 12 ст. 27—31 и друг.

и наконецъ уже *вездѣ, до послѣднихъ предѣловъ земли* [8]). Слѣдуя этому повелѣнію Спасителя, Апостолы первоначально проповѣдывали Его ученіе только тѣмъ, которые приняли обрѣзаніе и законъ Моисеевъ. Такимъ образомъ, до особеннаго призванія Божія въ Церковь Христову язычниковъ она распространялась только между іудеями и іудейскими *прозелитами*, т. е. язычниками, принявшими вѣру іудейскую.

§ 10. *Проповѣдь св. Апостоловъ Петра и Іоанна.*

Проповѣдуя сначала въ Іерусалимѣ и его окрестностяхъ, Апостолы болѣе и болѣе увеличивали число вѣрующихъ. Особенно много содѣйствовали этому чудеса ихъ, возбуждавшія невольное удивленіе въ народѣ. Такъ однажды Апостолы Петръ и Іоаннъ шли въ храмъ іерусалимскій на молитву. При входѣ въ храмъ, обратился къ нимъ съ просьбою о милостынѣ нищій, хромой отъ рожденія. Апостолъ Петръ сказалъ ему «серебра и золота нѣтъ у меня, но что имѣю, то даю тебѣ; во имя Іисуса Христа Назорея встань и ходи». Апостолъ протянулъ ему руку, и хромой тотчасъ всталъ и пошелъ. Это чудо произвело всеобщее удивленіе. Всѣ находившіеся въ храмѣ окружили Апостоловъ въ недоумѣніи. Тогда Апостолъ Петръ сказалъ: «Израильтяне! что вы удивляетесь и смотрите на насъ, какъ будто мы своею силою или благочестіемъ сдѣлали то, что онъ ходитъ? Богъ отцевъ нашихъ прославилъ Сына Своего Іисуса, Котораго вы предали и лишили жизни, но Котораго Онъ воскресилъ изъ мертвыхъ, чему всѣ мы свидѣтели. Вѣрою во имя Его исцѣленъ этотъ человѣкъ, котораго вы видите. Впрочемъ, я знаю, что вы, также, какъ и начальники ваши, сдѣлали это по невѣдѣнію. Итакъ, покайтесь и обратитесь, чтобы загладились грѣхи ваши, да придутъ времена отрады отъ лица Господня», и проч. Послѣ этой проповѣди Апостола около пяти тысячъ человѣкъ обратилось въ вѣру Христову [9]).

---

[8]) См. Дѣян. Апост. гл. 1, ст. 8. То же заповѣдывалъ Іисусъ Христосъ Апостоламъ и въ началѣ общественнаго служенія Своего. Посылая ихъ въ первый разъ на проповѣдь, Онъ говорилъ имъ: „*На путь языкъ не идите, и во градъ Самарянскій не внидите. Идите же паче ко овцамъ погибшимъ дому Израилева*“ (Матѳ. 10, 5 и 6).

[9]) Дѣян. Апост. гл. 3, ст. отъ 1 до 26; гл. 4, ст. 4.

§ 11. *Противодѣйствіе іудейскаго синедріона.*

Съ такимъ успѣхомъ распространяя ученіе Христово, Апостолы встрѣтили сильное противодѣйствіе себѣ въ членахъ верховнаго судилища іудейскаго, называемаго *синедріономъ*. Онъ сталъ употреблять всѣ мѣры, чтобы остановить распространеніе новой вѣры. Такъ, когда начальники храма представили Апостоловъ и исцѣленнаго ими хромаго въ синедріонъ, члены его обратились къ нимъ съ вопросомъ, какою силою и какимъ именемъ они это сдѣлали? – Апостолъ Петръ отвѣчалъ: «начальники народа и старѣйшины израильскіе! да будетъ извѣстно вамъ и всему народу, что человѣкъ, котораго вы видите здоровымъ, исцѣленъ именемъ Іисуса Христа Назорея, Котораго вы распяли, но Котораго Богъ воскресилъ изъ мертвыхъ. Онъ есть камень, пренебреженный вами, зиждущими, но сдѣлавшійся главою угла [10]) и виновникомъ спасенія».

Видя смѣлость Апостоловъ и не имѣя возможности отвергнуть сотворенное ими чудо, члены синедріона не могли ничего сказать имъ вопреки и только стали запрещать имъ проповѣдывать объ имени Іисуса. Но Апостолы Петръ и Іоаннъ отвѣчали имъ: «судите сами, справедливо ли слушать васъ болѣе, нежели Бога? Мы не можемъ не говорить того, что видѣли и слышали». И Апостолы, несмотря на угрозы начальниковъ народа, мужественно продолжали проповѣдывать ученіе Христово.

Между тѣмъ, изъ вѣрующихъ во Христа образовалось въ Іерусалимѣ и окрестностяхъ его многочисленное общество [11]). Узнавъ объ этомъ, члены синедріона заключили Апостоловъ въ темницу. Но отсюда они освобождены были Ангеломъ, ко-

---

[10]) Главою угла называется Іисусъ Христосъ, какъ основатель Церкви, образовавшейся изъ двухъ сторонъ—іудеевъ и язычниковъ (Дѣян. Ап. гл. 4, ст. 11).

[11]) Это первое общество вѣрующихъ во Христа отличалось такимъ единодушіемъ, что у всѣхъ, по словамъ Апостола, было какъ бы одно сердце и одна душа. Все было у нихъ общее, и никто не называлъ принадлежавшее ему имущество своимъ. Имѣвшіе дома или землю, продавая ихъ, приносили цѣну проданнаго къ Апостоламъ и каждому давалось, въ чемъ кто имѣлъ нужду (Дѣян. Апост. гл. 4, ст. 32—37).

торый велѣлъ имъ по прежнему проповѣдывать во храмѣ. Тогда первосвященники снова призвали ихъ въ синедріонъ и сказали: «не запретили ли мы вамъ говорить объ имени Іисуса? И вотъ, вы наполнили своимъ ученіемъ весь Іерусалимъ и хотите навести на насъ кровь Того человѣка». Апостолы отвѣчали, что они должны повиноваться болѣе Богу, нежели людямъ. Тогда члены синедріона хотѣли поступить съ ними такъ же, какъ и съ Самимъ Іисусомъ Христомъ, т. е. лишить всѣхъ ихъ жизни. Но одинъ изъ нихъ, именно — *Гамаліилъ* удержалъ ихъ отъ этого. «Оставьте людей сихъ, — сказалъ онъ, — если дѣло ихъ человѣческое, то оно само собою рушится; если же—Божеское, то вы не можете разрушить его, а сдѣлаетесь только противниками Богу» [12]). Тогда Апостолы были отпущены, но съ новыми угрозами и послѣ наказанія, которое они съ радостію претерпѣли за имя Господа Іисуса [13])

§ 12. *Первомученикъ св. архидіаконъ Стефанъ.*

Вскорѣ послѣ того начальники іудейскіе воздвигли гоненіе не только на Апостоловъ, но и на всѣхъ увѣровавшихъ во Христа. И первымъ мученикомъ за вѣру Христову сдѣлался св. архидіаконъ *Стефанъ* [14]). Онъ отличался особенною силою вѣры и совершалъ многія чудеса. Однажды вступили съ нимъ въ споръ ревнители іудейской вѣры [15]) и, не имѣя возможности противустоять его мудрости, возбудили противъ него народъ, фарисеевъ и книжниковъ [16]). Послѣдніе, схвативъ его,

---

[12]) При этомъ онъ указалъ въ примѣръ на Ѳевду и Іуду Галилеянина, которые выдавали себя за Мессію и успѣли пріобрѣсть многихъ послѣдователей, но со смертію ихъ окончилось ихъ предпріятіе (Дѣян. гл. 5, ст. 36 и 37).

[13]) См. Дѣян. Ап., гл. 5, ст. 38—42.

[14]) Архидіаконъ значитъ—первый изъ діаконовъ. Апостолы, по причинѣ постояннаго проповѣдыванія вѣры Христовой, не имѣли возможности заботиться о матеріальномъ вспоможеніи вдовицамъ и больнымъ, призрѣваемымъ церковію; для этого они избрали семь діаконовъ, по случаю ропота, возникшаго между христіанами изъ эллино-евреевъ, объ оставленіи ихъ вдовицъ безъ призрѣнія (Дѣян. Апост. гл. 6, ст. 1—6).

[15]) Такъ называемые *зилоты*.

[16]) Книжниками назывались у іудеевъ тѣ, которые занимались изученіемъ и объясненіемъ народу книгъ Священнаго Писанія, а фарисеи были лица той секты, которая отличалась наружнымъ лицемѣрнымъ благочестіемъ.

привели въ синедріонъ и здѣсь стали обвинять его въ хулѣ на Бога и Моисея. Св. Стефанъ въ оправданіе свое произнесъ рѣчь, въ которой, кратко раскрывъ исторію народа іудейскаго, начиная съ Авраама, указалъ на особенныя благодѣянія Божіи, явленныя народу, и невѣрность его въ отношеніи къ Богу. Наконецъ, онъ сказалъ: «люди жестоковыйные и необрѣзанные сердцемъ и ушами [17]), вы всегда противитесь Св. Духу, какъ отцы ваши, такъ и вы. Кого изъ пророковъ не гнали отцы ваши? Они убили предвозвѣщавшихъ пришествіе Праведника, Котораго предателями и убійцами сдѣлались вы», и проч. Эта рѣчь такъ раздражила Іудеевъ, что они начали скрежетать зубами. Стефанъ же, исполненный Св. Духа, обративъ взоры свои къ небу, сказалъ: «вотъ я вижу самыя небеса отверстыя и Сына человѣческаго, стоящаго одесную Бога»! Тогда іудеи схватили его, вытащили за городъ и стали побивать его камнями. Но святый мученикъ, преклонивъ колѣна, молился за своихъ убійцъ, говоря: «Господи! не поставь имъ сего во грѣхъ». И послѣ этихъ словъ кончилъ жизнь [18]).

§ 13. *Проповѣдь діакона Филиппа.*

Послѣ убіенія св. первомученика Стефана, гоненіе со стороны іудеевъ распространилось на всѣхъ вѣрующихъ во Христа, находившихся въ Іерусалимѣ. Это побудило многихъ изъ нихъ удалиться отсюда, и они разсѣялись по всей Іудеѣ, Галилеѣ и другимъ странамъ, проповѣдуя всюду вѣру во Христа: Такъ одинъ изъ семи діаконовъ, именно — *Филиппъ* удалился въ Самарію и здѣсь своею проповѣдію и чудесами обратилъ многихъ жителей въ вѣру Христову и крестилъ ихъ. Находившіеся въ Іерусалимѣ Апостолы, узнавъ о крещеніи самарянъ, отправили Петра и Іоанна сообщить новокрещеннымъ дары Св. Духа. Апостолы, прибывъ въ Самарію, собрали всѣхъ крестившихся и, послѣ общей молитвы, возложили на нихъ свои руки и сообщили дары Св. Духа [19]).

---

[17]) Т. е. люди жестокосердные, не очищенные сердцемъ и не желающіе выслушать истину.

[18]) См. Дѣян. Апост. гл. 6, ст. 9 до гл. 8.

[19]) Именно—тѣ самые дары, какіе нынѣ сообщаются чрезъ муропо-

§ 22. Второе путешествіе Апостола Павла; сотрудники его въ дѣлѣ проповѣди; основаніе церкви въ Филиппахъ и Солуни; проповѣдь въ Аѳинахъ; основаніе Коринѳской Церкви.

Вскорѣ послѣ Апостольскаго Собора, около 51 года, Апостоломъ Павломъ предпринято было второе путешествіе для распространенія Евангелія. Сотрудниками его въ это путешествіе были — *Сила*, *Лука* и *Тимоѳей* [44]). Посѣтивъ церкви, основанныя въ Малой Азіи въ первое путешествіе, Апостолъ Павелъ, по особенному призванію Божію [45]), отправился *въ Македонію*. Здѣсь первая церковь основана была имъ въ главномъ городѣ—*Филиппахъ*. Апостолъ съ успѣхомъ проповѣдывалъ здѣсь слово Божіе, но одно обстоятельство заставило его удалиться отсюда. Въ Филиппахъ была служанка, одержимая прорицательнымъ духомъ. Своими гаданіями и предсказаніями будущаго она доставляла значительный доходъ своимъ господамъ. Встрѣтивъ Апостоловъ, она начала ходить за ними и

ст. 11—20, видно, что, прибывъ въ Антіохію, онъ однажды, въ присутствіи христіанъ изъ іудеевъ затруднялся вкушать пищу съ обращенными изъ язычниковъ, опасаясь нареканія отъ іудеевъ. Его примѣромъ увлекся и Варнава. Но Ап. Павелъ въ тоже время старался опровергнуть это предубѣжденіе, доказывая, что всѣ равно оправдываются только вѣрою въ Іисуса Христа. Впрочемъ это разногласіе, не нарушая между Апостолами чувства взаимной братской любви, вызвало только объясненіе со стороны Апостола Павла и послужило къ утвержденію единства между вѣрующими (См. Разск. изъ Ист. Христ. Цер. ч. I, стр. 70 и 71).

[44]) Апостолъ Павелъ избралъ въ это путешествіе другихъ сотрудниковъ потому, что Варнава хотѣлъ взять племянника своего Марка; но Павелъ не согласился на это, такъ какъ Маркъ въ первое путешествіе отсталъ отъ нихъ, не выдержавъ трудности апостольскихъ подвиговъ. Можно было ожидать отъ него того же и во второе путешествіе. Поэтому Павелъ и Варнава съ того времени отдѣльно проповѣдывали Евангеліе. Одинъ изъ сотрудниковъ Апостола Павла, Евангелистъ Лука, былъ съ того времени неотлучнымъ спутникомъ Апостола до самой кончины его. Имъ и описаны подвиги Апостола въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ.

[45]) Именно, когда Апостолъ прибылъ въ Троаду, ему явился въ видѣніи одинъ македонянинъ и сказалъ ему: „приди въ Македонію и помоги намъ“. И Апостолъ тотчасъ послѣдовалъ этому приглашенію, принявъ его за призваніе Божіе (См. Дѣян. Апост. гл. 16, ст. 9—11).

кричать: «эти люди — рабы Бога вышняго, они возвѣщаютъ намъ путь спасенія». Апостолъ, не желая пользоваться свидѣтельствомъ злого духа, изгналъ его именемъ Іисуса Христа. И служанка тотчасъ перестала гадать и пророчествовать. Господа ея, лишившись источника доходовъ, воздвигли гоненіе на проповѣдниковъ. Представивъ ихъ начальникамъ города, они сказали: «эти люди возмущаютъ народъ и проповѣдуютъ ученіе, котораго намъ, римлянамъ, принимать не слѣдуетъ». Начальники подвергли Апостоловъ тѣлесному наказанію и заключили ихъ въ темницу. Но проповѣдники, твердо надѣясь на Бога, не упали духомъ. Въ самой темницѣ они молились и воспѣвали хвалу Богу. И вдругъ около полуночи сдѣлалось въ темницѣ сильное землетрясеніе, такъ что самое основаніе ея поколебалось, двери всѣ отворились, и съ заключенныхъ спали оковы. Темничный стражъ, думая, что всѣ узники разбѣжались, хотѣлъ было лишить себя жизни, но Апостолъ Павелъ сказалъ ему: «не дѣлай себѣ никакого зла, мы всѣ здѣсь». Тогда стражъ потребовалъ огня и въ трепетѣ палъ къ ногамъ Апостоловъ. «Государи мои, сказалъ онъ, что мнѣ дѣлать, чтобы спастись?» «Вѣруй въ Господа Іисуса, отвѣчали они, и спасешься ты и домашніе твои». Онъ тотчасъ пригласилъ ихъ въ свой домъ и омылъ имъ раны. Апостолы объяснили ему главныя истины вѣры Христовой. И онъ со всѣмъ семействомъ своимъ тогда же принялъ крещеніе. Между тѣмъ начальники города, приведенные въ страхъ землетрясеніемъ и узнавъ о правахъ римскаго гражданства, принадлежащихъ узникамъ, испугались, что безъ суда подвергли ихъ тѣлесному наказанію, тотчасъ освободили Апостоловъ изъ темницы и просили ихъ удалиться изъ города.

Оставивъ Филиппы, Апостолъ Павелъ отправился въ Грецію и, здѣсь основавъ Церковь Христову въ *Солуни*, прибылъ въ Аѳины.

Въ Аѳинахъ Апостолъ удивился множеству идоловъ и жертвенниковъ, построенныхъ въ честь ихъ. Потому онъ особенно старался возвѣщать здѣсь вѣру въ истиннаго Бога. Философы, услышавъ это новое ученіе, пригласили Апостола въ ареопагъ. И онъ произнесъ здѣсь слѣдующую проповѣдь:

«Аѳиняне! По всему вижу я, что вы очень набожны. Обходя вашъ городъ, я нашелъ и такой жертвенникъ, на которомъ написано: невѣдомому Богу. Сего-то Бога, Котораго вы,

Между тѣмъ въ Дамаскѣ одинъ изъ христіанъ, по имени *Ананія*, получилъ въ то время отъ Бога особенное откровеніе. Господь, явившись ему въ видѣніи, сказалъ: «Ананія! встань и поди въ улицу, называемую *Прямою*, и въ домѣ Іуды спроси одного тарсянина, именемъ Савла. Онъ теперь молится и видитъ тебя въ видѣніи, возложившаго на него руку, чтобы возвратить ему зрѣніе». Ананія отвѣчалъ: «Господи! я слышалъ отъ многихъ объ этомъ человѣкѣ, сколько зла сдѣлалъ онъ святымъ твоимъ въ Іерусалимѣ. И здѣсь онъ имѣетъ власть отъ первосвященниковъ вязать всѣхъ, призывающихъ имя Твое». Но Господь сказалъ ему: «поди, этотъ человѣкъ есть избранный сосудъ мой. Онъ понесетъ имя Мое къ народамъ и царямъ и сынамъ Израилевымъ. И я открою ему, сколько онъ долженъ пострадать за имя Мое». Ананія пошелъ; возложилъ руки на Савла, и онъ тотчасъ прозрѣлъ и принялъ крещеніе. Съ того времени Савлъ сдѣлался самымъ ревностнымъ проповѣдникомъ вѣры Христовой, доказывая всѣмъ, что Іисусъ есть Христосъ Сынъ Божій [23]).

§ 15. *Чудеса Апостола Петра къ славѣ и утвержденію христіанской вѣры.*

Распространенію и утвержденію христіанской вѣры между іудеями много содѣйствовали чудеса Апостола Петра. Такъ онъ чудеснымъ образомъ исцѣлилъ разслабленнаго *Енея* въ *Лиддѣ* и воскресилъ изъ мертвыхъ *Тавиѳу* въ *Іоппіи*. Еней восемь лѣтъ находился въ разслабленіи и тотчасъ получилъ исцѣленіе, какъ скоро Апостолъ Петръ сказалъ ему: «Еней! исцѣляетъ тебя Іисусъ Христосъ». — Также однимъ словомъ

---

[23]) Эту вѣру во Христа онъ сначала проповѣдывалъ въ Дамаскѣ. Но находившіеся здѣсь іудеи возстали противъ него и хотѣли лишить его жизни. Съ этою цѣлію они стали день и ночь стеречь ворота городскія, чтобы онъ не могъ выйти изъ города. И вѣрующіе спустили Савла по веревкѣ чрезъ окно дома, выходившаго за городъ. Тогда онъ удалился въ Аравію, гдѣ и пробылъ три года. По возвращеніи въ Дамаскъ, Савлъ отправился въ Іерусалимъ и, при посредствѣ Варнавы, своего товарища по образованію, лично познакомился съ апостолами Іаковомъ, Петромъ и Іоанномъ, бывшими въ Іерусалимѣ (См. Дѣян. Апост. гл. 9, ст. 1 до 29; гл. 22, ст. 1 до 22; гл. 26, ст. 2 до 24; Галат. гл. 1, ст. 13 до 24; гл. 2, ст. 9).

совершено было и воскрешеніе Тавиѳы, отличавшейся многими добродѣтелями и особенно милостынею. Прибывъ въ Іоппію и вошедши въ домъ умершей, Апостолъ выслалъ отсюда всѣхъ, находившихся здѣсь, и, послѣ усердной молитвы, сказалъ: «Тавиѳа, встань»! И умершая тотчасъ открыла глаза и ожила. То и другое чудо произвело великое удивленіе въ народѣ и побудило многихъ къ принятію вѣры Христовой. Вообще «руками Апостоловъ—говоритъ св. Лука — совершались въ народѣ многія знаменія и чудеса». А Апостолъ Петръ обладалъ столь великою силою чудотворенія, что даже тѣнь его, падавшая на больныхъ, доставляла имъ исцѣленіе. «Больныхъ,—говоритъ писатель книги Дѣяній,—выносили на улицы и полагали на постеляхъ и кроватяхъ, дабы хотя тѣнь проходящаго Петра осѣнила кого либо изъ нихъ [24]).

§ 16. *Призваніе въ Церковь Христову язычниковъ.*

Первые христіане сначала думали, что въ Церковь Христову можно принимать только тѣхъ, которые исповѣдывали вѣру іудейскую и обрѣзаны по закону Моисееву. Но Богъ открылъ Апостолу Петру, что въ нее должно принимать и язычниковъ. Первый изъ язычниковъ призванъ былъ въ Церковь Христову римскій сотникъ *Корнилій*, жившій въ Кесаріи. Однажды, во время молитвы, явился ему ангелъ и сказалъ: «Корнилій! молитвы и милостыни твои дошли до Бога. Пошли въ Іоппію и призови Симона, называемаго Петромъ. Онъ наставитъ тебя, какъ ты можешь спастись съ своимъ домомъ». Корнилій тотчасъ отправилъ въ Іоппію своихъ слугъ.

Между тѣмъ Апостолъ Петръ предупрежденъ былъ особеннымъ откровеніемъ отъ Бога не гнушаться язычниковъ. Въ то время, когда слуги Корнилія подходили къ Іоппіи, Апостолъ вошелъ на верхъ дома для молитвы. Это было около полудня, когда приготовляли обѣдъ. Апостолъ почувствовалъ голодъ и вдругъ видитъ, что съ неба спускается къ нему большая скатерть, наполненная четвероногими животными, гадами и птицами. Въ то же время онъ слышитъ голосъ: «встань, Петръ, заколи и ѣшь»! — Петръ отвѣчалъ: «нѣтъ Господи! я

---

[24]) Дѣян. Апост. гл. 5, ст. 12—17; гл. 9, ст. 32—43.

никогда не ѣлъ ничего нечистаго». Но голосъ продолжалъ: «что Богъ очистилъ, то не долженъ ты считать нечистымъ». Видѣніе повторилось три раза, и послѣ того скатерть поднялась вверхъ. И въ то время какъ Апостолъ размышлялъ о значеніи бывшаго видѣнія, къ его дому подошли посланные отъ Корнилія и спрашивали Петра. Духъ Божій тотчасъ открылъ ему, что его ищутъ три человѣка и чтобы онъ шелъ съ ними, нисколько не сомнѣваясь. И Апостолъ, узнавъ отъ посланныхъ о просьбѣ Корнилія, на другой же день отправился съ ними въ Кесарію [25]).

§ 17. *Проповѣдь Апостола Петра въ Кесаріи.*

Прибывъ въ домъ Корнилія, созвавшаго къ себѣ родственниковъ и друзей, Апостолъ Петръ сказалъ имъ: «вы знаете, что іудеямъ запрещено вступать въ общеніе съ язычниками. Но мнѣ самъ Богъ открылъ, чтобы я не считалъ нечистымъ ни одного человѣка. Потому я безпрекословно послѣдовалъ вашему приглашенію. Итакъ, скажите, зачѣмъ призвали вы меня»? Корнилій объяснилъ бывшее ему видѣніе. И Апостолъ Петръ сказалъ: «по истинѣ я вижу, что Богъ нелицепріятенъ, но во всякомъ народѣ боящійся Его и поступающій по правдѣ пріятенъ Ему» [26]). Потомъ Апостолъ началъ раскрывать имъ ученіе объ Іисусѣ Христѣ. И не успѣлъ онъ кончить своей проповѣди, какъ на слушателей его сошелъ Святый Духъ и они начали славить Бога на различныхъ языкахъ. Спутники Апостола поражены были этимъ [27]). И онъ сказалъ: «кто можетъ запретить креститься водою тѣмъ, которые также, какъ и мы, получили Св. Духа»? И тотчасъ же велѣлъ имъ креститься во имя Іисуса Христа и, для утвержденія ихъ въ вѣрѣ, пробылъ у нихъ нѣсколько дней [28]).

---

[25]) Дѣян. Апост. гл. 10, ст. 1 до 24.

[26]) См. тамъ же, ст. 25 до 35 и далѣе.

[27]) Изъ Іоппіи съ Апостоломъ Петромъ прибыли въ Кесарію нѣкоторые изъ вѣрующихъ іудеевъ (См. Дѣян. Ап. гл. 10, ст. 23).

[28]) Дѣян. Апост. гл. 10, ст. 34 до 48.

§ 18. *Начало христіанства въ Антіохіи и проповѣдь Варнавы и Савла.*

Между тѣмъ вѣра Христова стала распространяться въ самой столицѣ Востока—*Антіохіи*. Начало Христіанства положено было здѣсь христіанами изъ іудеевъ, разсѣявшимися изъ Іерусалима послѣ убіенія св. первомученика Стефана. Прибывъ въ Антіохію, они проповѣдывали здѣсь Евангеліе іудеямъ; но потомъ стали обращаться въ вѣру Христову и находившіеся здѣсь язычники [29]). Узнавъ объ этомъ, Апостолы отправили въ Антіохію Варнаву. Послѣдній призвалъ къ себѣ на помощь Савла, и они, въ теченіи цѣлаго года, занимались устроеніемъ Антіохійской Церкви. Принявшія здѣсь вѣру Христову въ первый разъ стали называться *христіанами* [30]).

§ 19. *Гоненіе отъ Ирода Агриппы; мученическая кончина Іакова старшаго и чудесное спасеніе Апостола Петра; участь гонителя.*

Около 44 года по Р. Хр., христіане подверглись второму гоненію отъ невѣрующихъ іудеевъ [31]). Оно воздвигнуто было царемъ іудейскимъ *Иродомъ Агриппою* [32]). Желая угодить іудеямъ, онъ приказалъ казнить мечемъ Апостола *Іакова Зеведеева*, называемаго *старшимъ* [33]). Также хотѣлъ онъ поступить и

---

[29]) Язычники въ Антіохіи обращены были въ вѣру Христову прибывшими сюда вѣрующими изъ кипрянъ и киренейцевъ (Дѣян. Апост. гл. 11, ст. 20).

[30]) До этого времени вѣрующіе во Христа назывались *святыми*, *братьями*, *сестрами*, *вѣрными* и пр., какъ это видно изъ посланій Апостола Павла, напр. Рим. гл. 16, ст. 1, 2 и 15; 1 Кор. гл. 1, ст. 2 и др.

[31]) Первое гоненіе отъ іудеевъ было, какъ полагаютъ, въ 35 или 36-мъ году когда убитъ былъ св. архидіаконъ Стефанъ.

[32]) Это былъ внукъ того Ирода великаго, при которомъ родился Іисусъ Христосъ и по повелѣнію котораго избиты были виѳлеемскіе младенцы.

[33]) Онъ былъ братъ св. Апостола Іоанна Богослова и называется старшимъ въ отличіе отъ Іакова малаго или Алфеева. Онъ первый изъ 12-ти Апостоловъ запечатлѣлъ вѣру Христову мученическою кончиною. Изъ преданія извѣстно, что онъ кончилъ жизнь въ тотъ самый день и

съ Апостоломъ Петромъ. Но, такъ какъ въ то время приближался праздникъ Пасхи, то послѣдняго Иродъ приказалъ заключить въ темницу, чтобы предать его казни послѣ праздника. Между тѣмъ христіане въ Іерусалимѣ усердно молились о спасеніи Апостола Петра. И молитва ихъ была услышана Богомъ. Въ ночь наканунѣ того дня, въ который назначена была казнь Петра, явился ему въ темницѣ Ангелъ и велѣлъ встать и идти за нимъ. Тотчасъ съ рукъ и ногъ Апостола спали цѣпи, которыми онъ былъ окованъ, и онъ послѣдовалъ за Ангеломъ. Прошедши мимо стражи, они подошли къ желѣзнымъ воротамъ, которыя сами собою отворились, и они вступили въ городъ. Ангелъ провелъ Апостола еще чрезъ одну улицу и потомъ сдѣлался невидимъ. Петръ, считая все происходившее съ нимъ за сновидѣніе, теперь убѣдился, что все это было съ нимъ на самомъ дѣлѣ. Тогда онъ поспѣшилъ въ домъ матери Іоанна, называемаго Маркомъ, гдѣ многіе вѣрующіе въ то время молились о немъ. Услышавъ отъ служанки, что Апостолъ Петръ стучится у дверей, христіане сначала не повѣрили и подумали, что это *Ангелъ его*. Когда же вошелъ самъ Апостолъ, всѣ удивились и услышали отъ него о чудесномъ освобожденіи его изъ темницы. Объ этомъ онъ просилъ извѣстить Іакова, брата Господня, который былъ епископомъ іерусалимскимъ, и прочихъ вѣрующихъ, а самъ поспѣшилъ удалиться изъ Іерусалима. Между тѣмъ, по прошествіи ночи, въ темницѣ сдѣлалась тревога между воинами, сторожившими Петра. И они, по приказанію Ирода, преданы были суду и казни.

Но вскорѣ постигла внезапная казнь и самого Ирода. Отправившись въ Кесарію, по случаю празднованія въ честь римскаго императора, онъ съ особенною торжественностію принималъ здѣсь пословъ изъ городовъ Тира и Сидона. И въ то время когда онъ съ гордостію сидѣлъ на тронѣ, а приверженцы

часъ, въ который за 10 лѣтъ предъ тѣмъ распятъ былъ Іисусъ Христосъ. Лжесвидѣтель Іосія, представившій Апостола Іакова на судъ, такъ пораженъ былъ твердостію его вѣры, что тогда же самъ увѣровалъ во Христа и, на пути св. Іакова къ мѣсту казни, испросилъ у него прощеніе и съ нимъ усѣченъ былъ мечемъ (См. Разск. изъ Ист. Христ. Цер. чтеніе для дѣтей старшаго возраста, ч. 1, стр. 56; также Ист. Христ. Церкви. Богданова, стр. 20).

его величали его богомъ, онъ пораженъ былъ внезапною болѣзнію. Слуги вынесли его изъ собранія, и онъ чрезъ пять дней послѣ того умеръ въ ужасныхъ страданіяхъ [34]).

6

§ 20. *Призваніе Апостоловъ Павла и Варнавы на проповѣдь язычникамъ: проповѣдь ихъ на островѣ Кипрѣ и въ Малой Азіи. (Первое апостольское путешествіе Апостола Павла).*

Апостолы Павелъ и Варнава, устроивъ Церковь Христову въ Антіохіи, отправились по внушенію Духа Божія на проповѣдь въ другія страны. Сотрудники ихъ въ антіохійской Церкви [35]), отпустили ихъ на этотъ подвигъ послѣ общаго поста, молитвы и возложенія на нихъ рукъ. Проповѣдники отправились сначала на островъ *Кипръ*, родину Варнавы. Здѣсь, поразивъ слѣпотою іудейскаго волхва [36]), Апостолъ Павелъ обратилъ въ вѣру Христову самого правителя острова, *Сергія Павла*, и многихъ другихъ [37]).

Изъ Кипра Апостолы отправились въ Малую Азію. Здѣсь въ *Антіохіи Писидійской* [38]), они обратились съ проповѣдью сначала къ іудеямъ; но, когда для слушанія ихъ стали собираться въ большомъ числѣ и язычники, это оскорбило іудеевъ, они вооружили жителей противъ проповѣдниковъ и выгнали ихъ изъ города. Апостолы удалились въ *Иконію и Листру*. Въ Листрѣ Апостолъ Павелъ, исцѣливъ хромого отъ рожденія,

---

[34]) Именно — онъ былъ изъѣденъ червями (Дѣян. Ап. гл. 12, ст. 1 до 24).

[35]) Дѣян. Апост. гл. 13, ст. 1.

[36]) Именно Варіисуса, который всѣми мѣрами старался отвлечь правителя острова отъ слушанія проповѣди Апостоловъ и обращенія въ вѣру Христову (Дѣян. Ап. гл. 13, ст. 6 до 12).

[37]) Съ этого времени Савлъ въ Дѣяніяхъ Апостольскихъ постоянно называется Павломъ. Можно думать, что Апостолъ допустилъ эту перемѣну съ одной стороны въ честь обращеннаго имъ правителя острова Сергія Павла, а съ другой потому, что съ того времени онъ сталъ проповѣдывать вѣру Христову преимущественно язычникамъ, у которыхъ имя Павелъ было употребительнѣе, нежели еврейское имя Савлъ.

[38]) Антіохія Писидійская была главнымъ городомъ одной изъ областей Малой Азіи, именно *Писидіи*, по имени которой она называлась. А та Антіохія, изъ которой Апостолы отправились на проповѣдь, называлась *Сирскою*.

Весь народъ пришелъ въ волненіе. Апостола схватили, повлекли изъ храма и хотѣли убить. Но начальникъ римскаго отряда, узнавъ, что въ городѣ мятежъ, тотчасъ явился съ воинами и освободилъ Апостола изъ рукъ іудеевъ. Приказавъ сковать его, онъ велѣлъ вести его въ крѣпость. Между тѣмъ іудеи слѣдовали за нимъ, требуя казни его. Апостолъ хотѣлъ защищать себя и у входа въ крѣпость съ дозволенія начальника обратился къ народу съ рѣчью. Онъ сказалъ, какъ прежде самъ принадлежалъ къ числу жаркихъ ревнителей отеческаго закона, какъ онъ ненавидѣлъ и преслѣдовалъ всѣхъ вѣрующихъ во Христа и какъ на пути въ Дамаскъ Господь Самъ явился ему и наставилъ его на истину и проч. [58]). Услышавъ далѣе въ рѣчи Апостола о проповѣди его язычникамъ, іудеи снова пришли въ волненіе и начали требовать его казни. Тогда Апостолъ отведенъ былъ въ крѣпость и на другой день представленъ былъ на судъ синедріона.

§ 25. *Судъ іудейскаго синедріона надъ Апостоломъ Павломъ.*

Члены синедріона также вооружены были противъ Апостола, такъ что когда онъ произнесъ нѣсколько словъ въ защиту себя, первосвященникъ Ананія велѣлъ бить его. Тогда онъ сказалъ: «я—фарисей, сынъ фарисея; меня судятъ за ожиданіе воскресенія мертвыхъ». По случаю этихъ словъ произошелъ сильный споръ между самими членами. Одни изъ нихъ были фарисеи, допускавшіе воскресеніе мертвыхъ и будущую жизнь, а другіе—саддукеи, отвергавшіе то и другое. Первые стали защищать Апостола противъ послѣднихъ. И въ синедріонѣ начался такой споръ, что начальникъ велѣлъ снова отвести Апостола въ крѣпость и рѣшился отправить его на судъ въ Кесарію, къ римскому правителю области *Феликсу* [59]).

---

[58]) Далѣе Апостолъ продолжалъ, какъ онъ ослѣпъ и какъ Ананія, по повелѣнію Божію, окрестилъ и исцѣлилъ его, какъ однажды въ Іерусалимскомъ храмѣ, во время молитвы, явился ему Господь и сказалъ, что іудеи не примутъ его свидѣтельства о Христѣ, и повелѣлъ ему идти къ язычникамъ (См. Дѣян. Апост. гл. 22, ст. 1 до 22).

[59]) Къ этому побудилъ начальника еще заговоръ противъ жизни Апостола. Болѣе сорока іудеевъ поклялись между собою не ѣсть и не пить, пока не лишатъ его жизни. Объ этомъ намѣреніи своемъ они открыли

Судъ Феликса въ Кесаріи.

Въ Кесарію прибыли и обвинители Павла,—самъ первосвященникъ и другіе. Они обвиняли его въ возмущеніи народа, оскверненіи храма и назорейской ереси; Апостолъ съ твердостію отвѣчалъ, «что онъ былъ въ Іерусалимѣ не болѣе двѣнадцати дней и въ это время ни съ кѣмъ не вступалъ въ споръ, ни въ храмѣ, ни въ другихъ мѣстахъ. Что же касается до того богопочитанія, которое они называютъ ересью, сказалъ Апостолъ, то я дѣйствительно служу Богу въ ожиданіи воскресенія мертвыхъ и всегда стараюсь имѣть чистую совѣсть предъ Богомъ и людьми». Феликсъ послѣ того хотя и призналъ Павла невиннымъ, но не рѣшилъ его дѣла и велѣлъ держать его подъ стражею, не запрещая впрочемъ никому посѣщать его. Чрезъ нѣсколько времени онъ самъ съ женою своей пожелалъ подробнѣе слышать то ученіе, которое проповѣдывалъ Апостолъ, и призвалъ его къ себѣ. Но когда Павелъ началъ говорить о правдѣ, воздержаніи и будущемъ судѣ, то Феликсъ пришелъ въ страхъ и оставилъ его, обѣщая послушать въ другой разъ. Между тѣмъ, ожидая отъ Апостола подарка за освобожденіе, онъ продержалъ его подъ стражею два года.

Судъ Феста.

Преемникъ Феликса Фестъ продолжалъ держать Апостола въ узахъ и въ угожденіе іудеямъ даже хотѣлъ имъ выдать его. Тогда Павелъ, какъ римскій гражданинъ, потребовалъ, чтобы дѣло его было перенесено въ Римъ, на судъ Кесаря [60]). Между тѣмъ до отправленія въ Римъ онъ представленъ былъ

первосвященникамъ, которые, принадлежа къ сектѣ саддукеевъ, были также ожесточены противъ Апостола Павла. Они хотѣли снова призвать его въ синедріонъ подъ видомъ дальнѣйшаго изслѣдованія его дѣла и на пути убить его. Но одинъ изъ родственниковъ Апостола узналъ объ этомъ и извѣстилъ начальника, который потому и рѣшился отправить его въ Кесарію (Дѣян. Апост. гл. 23, ст. 1 до 24).

[60]) Римскіе граждане пользовались особенными правами. Такъ, безъ

Фестомъ іудейскому царю *Агриппѣ,* прибывшему въ то время въ Кесарію [61]). Агриппа пожелалъ выслушать ученіе Павла. И Апостолъ разсказалъ ему о своемъ воспитаніи, о прежней ненависти своей къ вѣрующимъ во Христа, о чудесномъ обращеніи своемъ и о твердой вѣрѣ своей во Іисуса Христа и въ воскресеніе мертвыхъ. Язычнику Фесту слова о воскресеніи умершихъ показались безуміемъ. Но Агриппа въ концѣ бесѣды сказалъ Павлу: «ты немного не убѣдилъ меня сдѣлаться христіаниномъ», а Фесту отвѣчалъ, что онъ не находитъ въ этомъ человѣкѣ ничего достойнаго смерти или узъ, и что можно было бы освободить его, если бы онъ самъ не потребовалъ суда у Кесаря [62]).

§ 26. *Путешествіе Апостола Павла въ Римъ и пребываніе здѣсь.*

Апостолъ Павелъ отправленъ былъ въ Римъ вмѣстѣ съ другими узниками [63]). Когда они прибыли на островъ *Критъ,* Апостолъ совѣтовалъ провожавшему его сотнику пробыть здѣсь зиму, въ противномъ случаѣ предсказывалъ ему опасное плаваніе. Но сотникъ не рѣшился послѣдовать этому совѣту. И едва они вышли въ море, поднялась ужасная буря и продолжалась 14 дней. Всѣ находившіеся на кораблѣ считали себя погибшими. Но Апостолу Ангелъ открылъ, что ему нужно предстать на судъ Кесаря и что Богъ даруетъ ему всѣхъ, плывущихъ на кораблѣ. Тогда Апостолъ успокоилъ своихъ спутниковъ, убѣдивъ ихъ, что всѣ они спасутся и погибнетъ только одинъ корабль. И дѣйствительно, корабль сѣлъ на мель у нынѣшняго острова *Мальты,* а всѣ находившіеся на немъ

суда и утвержденія Кесаря или императора римскаго, нельзя было подвергать ихъ тѣлесному наказанію и тѣмъ болѣе лишать жизни.

[61]) Этотъ Агриппа былъ сынъ того Ирода Агриппы, при которомъ было второе гоненіе на христіанъ отъ іудеевъ.

[62]) См. Дѣян. Апост. гл. 24, 25 и 26.

[63]) Всѣхъ плывшихъ на кораблѣ было 276 человѣкъ. Здѣсь находились и спутники Апостола: македонянинъ Аристархъ и св. Евангелистъ Лука,—писатель Дѣяній Апостольскихъ (См. Дѣян. Апост. гл. 27, ст. 2 и 37).

вплавь достигли берега. На берегу, по причинѣ холода и дождя, путешественники разложили огонь. И когда Апостолъ сталъ класть на огонь хворостъ, отъ жару вышла ядовитая змѣя и повисла на рукѣ его. Увидѣвъ это, островитяне сказали: «видно, этотъ человѣкъ убійца, что спасшись отъ опасности на морѣ, судомъ Божіимъ не оставляется жить». Когда же они убѣдились, что змѣя не сдѣлала Апостолу никакого вреда, то почувствовали къ нему великое уваженіе, такъ что сочли его за бога. Между тѣмъ Апостолъ чудеснымъ образомъ исцѣлилъ отца правителя острова и совершилъ много другихъ чудесъ въ теченіе трехъ мѣсяцевъ, которые они пробыли на островѣ.

По прибытіи въ Римъ, сотникъ сдалъ узниковъ военачальнику, который позволилъ Апостолу жить въ особенномъ домѣ съ приставленнымъ къ нему воиномъ, не запрещая впрочемъ никого принимать къ себѣ. И жилъ Павелъ цѣлыхъ два года въ нанятомъ имъ домѣ на своемъ иждивеніи и принималъ всѣхъ приходившихъ къ нему, безбоязненно проповѣдуя вѣру Господа Іисуса Христа [64]).

§ 27. *Преданіе о четвертомъ путешествіи Апостола Павла.*

Кромѣ трехъ путешествій, описанныхъ въ книгѣ Дѣяній, Апостолъ Павелъ предпринималъ, какъ полагаютъ, четвертое путешествіе для распространенія вѣры Христовой. Частію на

---

[64]) Этими словами оканчивается книга Дѣяній Апостольскихъ. О дальнѣйшей жизни Апостола свѣдѣнія заимствуются изъ преданій. Изъ Рима, во время первыхъ узъ своихъ, Апостолъ Павелъ не переставалъ слѣдить за состояніемъ основанныхъ имъ церквей и наставлять христіанъ въ истинахъ принятой ими вѣры. Съ этой цѣлію онъ въ это время написалъ посланіе къ *Ефесеямъ*, *Колоссянамъ*, *Филимону* и къ *Филиппійцамъ*. Во всѣхъ этихъ посланіяхъ онъ называетъ себя узникомъ и выражаетъ надежду на освобожденіе отъ узъ. Вмѣстѣ съ тѣмъ онъ указываетъ и на благотворное вліяніе своихъ узъ „Обстоятельства мои, пишетъ Апостолъ въ посланіи къ Филиппійцамъ, послужили къ успѣху Евангелія, такъ что узы мои сдѣлались извѣстными цѣлой преторіи (т. е. судилищу римскому), и всѣмъ прочимъ, и большая часть братьевъ о Господѣ, ободренные моими узами, начали съ большею смѣлостію безбоязненно проповѣдывать слово Божіе“ (Филип. гл. 1, ст. 12—14).

основаніи нѣкоторыхъ мѣстъ изъ его посланій, частію на основаніи свидѣтельствъ древнихъ отцовъ Церкви, думаютъ, что онъ, оправдавшись на судѣ предъ Кесаремъ, снова посѣтилъ тѣ мѣста, гдѣ положено было имъ начало вѣры Христовой, и кромѣ того предпринималъ путешествіе въ Испанію [65]). Въ посланіи къ Филимону, жившему въ Колоссахъ, Апостолъ во время первыхъ узъ ясно выражаетъ надежду на освобожденіе отъ узъ и прибытіе въ ихъ городъ [66]). Изъ древнихъ отцовъ Церкви святый *Климентъ Римскій* говоритъ, что Апостолъ Павелъ огласилъ востокъ и западъ своимъ благовѣствованіемъ [67]).

§ 28. *Гоненіе на христіанъ отъ Нерона; мученическая кончина Апостола Павла.*

Христіане сначала не подвергались преслѣдованіямъ со стороны язычниковъ, потому что они долго смотрѣли на нихъ, какъ на іудейскую секту [68]). Поводомъ къ первому гоненію христіанъ отъ язычниковъ послужилъ страшный пожаръ въ Римѣ, бывшій въ царствованіе Нерона. Виновникомъ этого пожара, какъ полагаютъ, былъ самъ императоръ Неронъ, который хотѣлъ перестроить городъ съ большимъ великолѣпіемъ. Чтобы отвлечь отъ себя подозрѣніе, Неронъ обвинилъ въ пожарѣ христіанъ. Начались ужасныя преслѣдованія и казни. Гоненіе продолжалось около четырехъ лѣтъ, до самой смерти Нерона, и распространилось по всѣмъ областямъ Римской

---

[65]) О намѣреніи своемъ посѣтить Испанію Апостолъ самъ писалъ въ посланіи къ Римлянамъ: „исполнивъ сіе, т. е. доставивъ въ Іерусалимъ пособіе отъ церквей македонскихъ и ахайскихъ, говоритъ онъ, я отправлюсь чрезъ ваши мѣста въ Испанію“ (См. послан. къ Римл. гл. 15, ст. 28).

[66]) Такъ онъ пишетъ Филимону, чтобы онъ приготовилъ для него гостинницу, такъ какъ „я надѣюсь, говоритъ Апостолъ, что молитвами вашими снова дарованъ буду вамъ“ (ст. 22).

[67]) См. „Св. Апостолъ Павелъ“, соч. священника Михайловскаго, стран. 136. Также разсказы изъ „Исторіи Христіан. Церкви“ ч. I, стр. 119 и 120. Во время четвертаго путешествія своего Апостолъ писалъ посланіе къ Титу, епископу критскому, и 1 къ Тимоѳею,—епископу ефесскому. Въ обоихъ этихъ посланіяхъ содержатся наставленія касательно управленія церковью.

имперіи. Но особенно сильно оно было въ Римѣ. Здѣсь, по приказанію Нерона, однихъ изъ христіанъ зашивали въ звѣриныя кожи и бросали на растерзаніе псамъ, другихъ распинали на крестахъ, иныхъ обмазывали смолою и, привязавъ къ столбамъ, зажигали для освѣщенія садовъ Нерона.

Во время этого гоненія Апостолъ Павелъ прибылъ въ Римъ для укрѣпленія христіанъ въ вѣрѣ Христовой. Но, по приказанію Нерона, онъ заключенъ былъ въ темницу и чрезъ девять мѣсяцевъ [69]) былъ обезглавленъ мечемъ [70]) въ 67 или 68 году по Рождествѣ Христовомъ [71]).

Посланія Апостола Павла.

Апостолъ Павелъ написалъ посланій болѣе другихъ Апостоловъ. Именно, отъ него мы имѣемъ 14 посланій: одно къ Римлянамъ, два къ Коринѳянамъ, по одному къ Галатамъ, къ Ефесеямъ, къ Филиппійцамъ, къ Коллосянамъ, два къ Солунянамъ, два къ Тимоѳею и по одному къ Титу, Филимону и къ Евреямъ [72]). Всѣ эти посланія написаны по какимъ-либо

---

[68]) Этимъ объясняется то, что Апостолъ Павелъ, во время первыхъ узъ, оправдался предъ Нерономъ и получилъ свободу. Вѣра Христова въ то время еще не успѣла возбудить въ язычникахъ опасеній и жестокой вражды (См. тамъ же).

[69]) Въ то время, какъ полагаютъ, Апостолъ написалъ 2-е посланіе къ Тимоѳею. Здѣсь онъ ясно указываетъ на предстоящую ему близкую кончину. „Меня уже приносятъ въ жертву, пишетъ Апостолъ, и время моего отшествія наступило. Подвигомъ добрымъ я подвизался, поприще кончилъ, вѣру сохранилъ. А теперь готовится мнѣ вѣнецъ правды“ и проч. (См. 2 Тим. гл. 4, ст. 6—8).

[70]) Права римскаго гражданства избавили Апостола Павла отъ позорной смерти, какова была крестная и другія.

[71]) См. Ист. Христ. Цер. Рудакова, стр. 25. Впрочемъ нѣкоторые думаютъ, что мученическая кончина Апостола Павла послѣдовала гораздо ранѣе, именно въ началѣ гоненія отъ Нерона, въ 64 году по Р. Хр. (См. соч. свящ. Михайловскаго „Св. Апостолъ Павелъ“ стр. 142).

[72]) Въ такомъ порядкѣ расположены въ Новомъ Завѣтѣ посланія Апостола Павла, по важности тѣхъ церквей и лицъ, къ которымъ они были писаны. Такъ Римская Церковь считалась столичною, потому и посланіе къ ней поставлено на первомъ мѣстѣ. Что же касается до времени написанія, то прежде всѣхъ посланій написано было 1-е посланіе къ Солунянамъ, потомъ 2-е посланіе къ Солунянамъ и проч.

особеннымъ случаямъ [73]) и отличаются глубокою мудростію и пламенною любовію къ Богу и ближнимъ.

§ 29. *Проповѣдь Апостола Петра.*

Проповѣдь Апостола Петра не ограничивалась Іерусалимомъ, гдѣ нѣсколько тысячъ іудеевъ обращено было имъ въ вѣру Христову [74]). Проповѣдуя Евангеліе преимущественно іудеямъ [75]), онъ первый положилъ начало Церкви Христовой и изъ язычниковъ въ Кесаріи. Потомъ изъ преданія извѣстно, что онъ нѣсколько лѣтъ управлялъ Церковію въ Антіохіи [76]) и съ большою ревностію проповѣдывалъ вѣру Христову въ Малой Азіи и въ Римѣ [77]).

Посланія его.

Къ христіанамъ, разсѣяннымъ въ Малой Азіи, Апостолъ Петръ написалъ *два посланія.* Въ нихъ онъ наставляетъ увѣровавшихъ, какъ они должны проводить жизнь, чтобы сдѣлаться угодными Іисусу Христу, искупившему ихъ драгоцѣнною кровію Своею; убѣждаетъ терпѣливо переносить земныя страданія, твердо уповая на благодать Божію, исходатайствованную заслугами Спасителя; увѣщаваетъ любить другъ друга

---

[73]) Такъ посланіе къ Римлянамъ написано было по случаю несогласій возникшихъ въ Римѣ между христіанами изъ іудеевъ и христіанами изъ язычниковъ. Первое посланіе къ Коринѳянамъ написано было по случаю раздѣленій, явившихся въ коринѳской церкви и проч.

[74]) Именно послѣ сошествія Св. Духа на Апостоловъ и послѣ исцѣленія хромого отъ рожденія при храмѣ іерусалимскомъ (см. выше).

[75]) Потому Апостолъ Петръ и называется Апостоломъ *обрѣзанныхъ*, а Апостолъ Павелъ, — Апостоломъ *языковъ*, такъ какъ онъ проповѣдывалъ Евангеліе преимущественно язычникамъ.

[76]) Объ этомъ говоритъ св. Златоустъ въ словѣ на память священномученика Игнатія, епископа антіохійскаго (См. Исагогику Хергозерскаго, стр. 100, также Разск. изъ Истор. Христ. Цер. ч. I, стр. 140).

[77]) См. тамъ же. Объ этихъ апостольскихъ трудахъ можно заключать и изъ самыхъ посланій Апостола Петра, писанныхъ къ христіанамъ Малой Азіи, разсѣяннымъ въ Понтѣ, Галатіи, Каппадокіи, Асіи и Виѳиніи (1 Петр. 1, 1). Потому посланія Апостола Петра названы *соборными* или окружными.

отъ чистаго сердца, представляя своею жизнію добрый примѣръ язычникамъ [78]).

Мученическая кончина Апостола Петра.

Во время гоненія христіанъ отъ Нерона Апостолъ Петръ прибылъ въ Римъ и здѣсь посрамленіемъ Симона волхва вооружилъ противъ себя язычниковъ и особенно самого императора [79]). Неронъ приказалъ заключить его въ темницу и осудилъ на крестную казнь. Но Апостолъ призналъ себя недостойнымъ умереть такъ, какъ умеръ Самъ Іисусъ Христосъ, и потому упросилъ, чтобы его распяли головою внизъ [80]).

---

[78]) Въ частности Апостолъ Петръ убѣждаетъ въ своихъ посланіяхъ пастырей Церкви съ любовію пасти ввѣренное имъ стадо, не господствуя надъ нимъ, а показывая ему примѣръ всего добраго. Женъ увѣщаваетъ повиноваться своимъ мужьямъ, сохранять кротость и спокойствіе духа и не предаваться излишнимъ заботамъ о внѣшнихъ нарядахъ и украшеніяхъ; а мужей убѣждаетъ любить и уважать своихъ женъ, какъ сонаслѣдницъ животворной благодати Христовой и проч. (См. посл. Апостола Петра).

[79]) Симонъ волхвъ, несмотря на то, что обличенъ былъ Апостоломъ Петромъ въ Самаріи, не только не исправился, но и сталъ явно дѣйствовать противъ ученія Христова. Мнимыми чудесами своими онъ привлекъ къ себѣ римлянъ, склонныхъ ко всякимъ суевѣріямъ, и пріобрѣлъ сильное вліяніе на самого императора Нерона. Разсказываютъ, что онъ, желая доказать свое могущество, рѣшился подняться на небо въ виду всѣхъ; назначенъ былъ для этого день, въ который собралось множество народу. Здѣсь находились и Апостолы Петръ и Павелъ, которые молили Бога, чтобы Онъ посрамилъ нечистую силу, помогавшую Симону. И молитва ихъ была услышана. Волхвъ, хотя поднялся на нѣкоторую высоту, но вдругъ упалъ и переломилъ себѣ ногу. Не могши вынести этого посрамленія, онъ выскочилъ изъ окна того дома, въ который внесли его, и ушибся до смерти. Язычники, приписывая неудачу волхва присутствію Апостоловъ, стали сильнѣе преслѣдовать христіанъ. Особенно возсталъ противъ Апостоловъ императоръ Неронъ (См. Разск. изъ Ист. Христ. Цер. ч. I, стр. 138).

[80]) Говорятъ, что, по случаю опасности, угрожавшей жизни Апостола Петра, христіане убѣдили его удалиться изъ Рима. Апостолъ согласился на ихъ просьбу. Но, выходя изъ города, онъ увидѣлъ Самого Христа, входящаго въ Римъ: „Господи, куда ты идешь?“ спросилъ изумленный Петръ. „Иду въ Римъ на распятіе“, отвѣчалъ Господь. Изъ этого Апостолъ понялъ, что ему должно возвратиться въ Римъ и прославить Христа.

§ 30. *Апостолъ Іаковъ, — братъ Господень.*

Святый Апостолъ Іаковъ, которому приписывается первое соборное посланіе и первая литургія христіанской Церкви, былъ *братъ Господень* [81]) и первый епископъ іерусалимской Церкви. Онъ отличался самою высокою подвижническою жизнію, соблюдалъ самый строгій постъ и часто молился съ колѣнопреклоненіемъ [82]). Потому неудивительно, что онъ пользовался большимъ уваженіемъ не только отъ христіанъ, но и отъ невѣровавшихъ іудеевъ [83]). Всѣ называли его *праведнымъ* и защитою народа, а іудеи дозволяли ему наравнѣ съ своимъ первосвященникомъ входъ во Святое Святыхъ.

мученическою кончиною. Онъ пошелъ обратно въ городъ и вскорѣ былъ заключенъ въ темницу, гдѣ съ твердостію и спокойствіемъ духа ожидалъ своей кончины. Но прежде своей смерти онъ былъ свидѣтелемъ казни жены своей и напутствовалъ ее словами: „жена, помни Господа". Память Апостоловъ Петра и Павла церковь наша празднуетъ 29 іюня и называетъ ихъ *первоверховными*, какъ болѣе всѣхъ потрудившихся для распространенія вѣры Христовой. Мощи св. Апостоловъ Петра и Павла хранятся въ Римѣ, гдѣ они были погребены (См. тамъ же, стр. 140—141; также—жизнь Апостоловъ Петра и Павла. Москва 1860 года).

[81]) Т. е. родственникъ Господа, въ какомъ смыслѣ слово ἀδελφός (братъ) иногда употребляется въ Священномъ Писаніи (напр., кн. Бытія гл. 14, ст. 14). По мнѣнію большей части отцовъ Церкви, особенно восточной, Апостолъ Іаковъ былъ сынъ праведнаго Іосифа, которому обручена была Пресвятая Дѣва Марія, *отъ Соломіи*, первой жены его,—дочери Аггея, брата Захаріи—отца св. Іоанна Предтечи. А другіе отцы Церкви, особенно западной, признаютъ его сыномъ Клеопы и Алфея, брата праведнаго Іосифа. Первому мнѣнію отдаютъ преимущество предъ послѣднимъ по большинству и древности свидѣтельствъ. Изъ преданія извѣстно, что Господь, по воскресеніи Своемъ, особенно поручилъ св. Іакову церковь іерусалимскую, въ которой онъ и былъ первымъ епископомъ (См. Исагогику Хергозерскаго, стр. 82—88, также Библ. Ист. Филарета, стр. 586).

[82]) По словамъ св. Златоуста, онъ велъ столь подвижническую жизнь, что всѣ члены его омертвѣли, такъ что отъ непрерывной молитвы и безпрестанныхъ земныхъ поклоновъ колѣна его отвердѣли и жесткостію не отличались отъ колѣнъ верблюда. См. тамъ же.

[83]) Іудеи невѣровавшіе имѣли особенное уваженіе къ Апостолу Іакову за то, что онъ строго соблюдалъ обряды закона Моисеева.

Посланіе его.

Апостолъ Іаковъ, находясь постоянно въ Іерусалимѣ, хотя преимущественно здѣсь привлекалъ іудеевъ къ вѣрѣ во Христа своею высокою праведностію и ученіемъ, но не оставлялъ безъ попеченія и тѣхъ своихъ соотечественниковъ, которые, принявъ вѣру во Христа, жили въ другихъ мѣстахъ. Съ этою цѣлію онъ написалъ къ христіанамъ изъ іудеевъ, разсѣяннымъ въ Малой Азіи, посланіе, которое названо *соборнымъ* или окружнымъ [84]). Въ немъ онъ убѣждаетъ христіанъ къ терпѣнію среди несчастій, къ миру, кротости и взаимной любви. Вѣру во Христа онъ увѣщаваетъ доказывать добрыми дѣлами, безъ которыхъ *вѣра*, по его словамъ, *мертва* [85]).

Литургія Апостола Іакова.

Апостолу Іакову принадлежитъ *первая* въ христіанской Церкви *литургія*, которую онъ составилъ по особенному откровенію Божію [86]). Она совершалась въ Іерусалимской области до 4-го вѣка [87]), а нынѣ совершается въ Іерусалимѣ въ день памяти св. Іакова [88]). Въ главныхъ частяхъ своихъ она сходна съ литургіями св. Василія Великаго и св. Іоанна Златоустаго, которыя признаются только сокращеніемъ литургіи Апостола Іакова [89]).

---

[84]) Такъ названо посланіе потому, что оно писано было не къ одному какому либо лицу и не къ одной церкви, но всѣмъ христіанамъ изъ іудеевъ, находившимся въ разсѣяніи (См. гл. 1 ст. 1).

[85]) Это главная мысль посланія Апостола Іакова. Такъ какъ христіане за вѣру во Христа терпѣли много преслѣдованій и нужды, то онъ и убѣждаетъ ихъ преимущественно къ терпѣнію и другимъ добродѣтелямъ, въ которыхъ бы могла выражаться ихъ внутренняя сердечная вѣра (См. все посланіе Апостола Іакова).

[86]) Преданіе говоритъ, что Самъ Іисусъ Христосъ, по воскресеніи Своемъ, наставилъ Апостола Іакова, какъ совершать это священнодѣйствіе (См. Разск. изъ Ист. Христ. Цер. стр. 122).

[87]) Т. е. до того времени, когда св. Василій Великій изложилъ литургію письменно.

[88]) Именно 23 октября. См. Святцы и Исагогику Хергозерскаго, стр. 90.

[89]) Это сокращеніе касается частію тѣхъ молитвъ, которыя тайно чи-

Мученическая кончина его.

Мученическая кончина Апостола Іакова послѣдовала во время третьяго гоненія христіанъ отъ іудеевъ, въ праздникъ Пасхи [90]), по слѣдующему случаю. Такъ какъ вѣра Христова въ Іерусалимѣ болѣе и болѣе распространялась, то первосвященникъ *Ананъ* и фарисеи рѣшились остановить это распространеніе. Для этого они обратились къ Іакову, какъ лицу, уважаемому всѣми іудеями, и просили его вразумить народъ и остановить обращеніе его въ христіанство. Возведши Апостола на одинъ изъ портиковъ храма и собравъ около того мѣста множество народа, они закричали ему: «Праведный! Тебѣ всѣ должны вѣрить; скажи же этому заблуждающему народу, какое понятіе онъ долженъ имѣть объ Іисусѣ Распятомъ?» Іаковъ громко отвѣчалъ: «что спрашиваете меня объ Іисусѣ, Сынѣ Человѣческомъ, Который добровольно пострадалъ и умеръ, и былъ погребенъ, и воскресъ въ третій день? Онъ нынѣ возсѣдитъ на небесахъ, одесную Бога, и опять придетъ на облакахъ небесныхъ судить живыхъ и мертвыхъ». Тогда вѣрующіе, находившіеся между народомъ, съ радостію стали прославлять свидѣтельство Апостола, а фарисеи и книжники хотѣли устрашить народъ. Воскликнувъ, что и «праведный впалъ въ заблужденіе», они тотчасъ вошли на портикъ храма, свергнули оттуда Іакова и стали побивать его камнями. Между тѣмъ праведникъ молился за своихъ убійцъ и возбудилъ въ нѣкоторыхъ изъ самихъ невѣрующихъ состраданіе къ себѣ [91]). Но одинъ суконщикъ ударилъ его въ голову тяжелымъ полѣномъ (навоемъ) и прекратилъ его жизнь. Это злодѣяніе сами невѣрующіе іудеи признавали столь великимъ, что разрушеніе Іерусалима, послѣдовавшее затѣмъ, считали казнію за коварное убійство высокаго праведника [92]).

таются священникомъ въ алтарѣ при освященіи даровъ, частію чтеній изъ ветхозавѣтныхъ книгъ.

[90]) Въ 63 или 64 году по Р. Хр.

[91]) Именно, одинъ еврей, изъ племени Рихава, сталъ удерживать убійцъ. „Перестаньте, сказалъ онъ, что вы дѣлаете? Праведный за васъ молится, а вы его побиваете"? Но его голосъ оказался безсильнымъ противъ многихъ враговъ (См. Разск. изъ Ист. Христ. Цер. ч. I, стр. 124).

[92]) Такъ Іосифъ Флавій, описывая ужасныя бѣдствія іудеевъ, бывшія

§ 31. *Преданіе о трудахъ другихъ Апостоловъ.*

Въ дѣяніяхъ Апостольскихъ описаны подвиги преимущественно двухъ Апостоловъ — Петра и Павла. О трудахъ прочихъ Апостоловъ мы узнаемъ изъ преданій, т.-е. свидѣтельствъ древнихъ Отцовъ Церкви и церковныхъ писателей.

Такъ изъ преданія извѣстно, что сначала послѣ сошествія Святаго Духа всѣ Апостолы проповѣдывали вѣру Христову въ Іудеѣ. Когда же здѣсь достаточно распространилось Евангеліе, они рѣшились отправиться въ другія страны [93]). Воодушевленные Духомъ Святымъ, они съ полною твердостію и мужествомъ отправились въ различныя страны для распространенія вѣры Христовой и почти всѣ запечатлѣли ее мученическою кончиною.

Апостолъ Андрей Первозванный.

Апостолъ *Андрей Первозванный* проповѣдывалъ Евангеліе по восточнымъ и сѣвернымъ берегамъ Чернаго моря, *въ Виѳиніи, Понтѣ* и *Грузіи* и потомъ проникъ въ *Скиѳію*, или нынѣшнюю Россію [94]). Здѣсь на горахъ Кіевскихъ, по свидѣ-

---

при разрушеніи Іерусалима, говоритъ: „все это постигло ихъ за смерть Іакова праведника, брата Іисуса, называемаго Христомъ. Іудеи убили его, хотя онъ былъ праведнѣйшій изъ всѣхъ“ (См. Разск. изъ Ист. Христ. Ц. ч. I, стр. 125; также Исагогику Хергозерскаго, стр. 90).

[93]) По свидѣтельству преданія, Апостолы, предъ отправленіемъ своимъ въ другія страны, составили краткое исповѣданіе вѣры, содержавшее въ себѣ всѣ главныя истины, которыя они должны были проповѣдывать. Это исповѣданіе вѣры извѣстно подъ именемъ *Сгмвола Апостольскаго*. Онъ состоитъ изъ 12 членовъ, выраженныхъ кратко. Именно: 1) Вѣрую въ Бога Отца всемогущаго; 2) Творца небу и земли; 3) Вѣрую и въ Іисуса Христа, Сына Его единороднаго, Господа нашего; 4) Иже зачатъ бысть отъ Духа Святаго, рожденъ отъ Маріи Дѣвы; 5) Пострада при Понтіи Пилатѣ, распятъ, умеръ и погребенъ; 6) Сниде во адъ, въ 3-й день воскресе изъ мертвыхъ; 7) Взыде на небеса, сѣдитъ одесную Бога Отца всемогущаго; 8) Оттуда пріидетъ судить живыхъ и мертвыхъ; 9) Вѣрую въ Духа Святаго, Святую Церковь соборную; 10) Общеніе святыхъ; 11) Воскресеніе плоти; 12) Жизнь вѣчную. (См. Разск. изъ Ист. Христ. Церк. ч. I, ст. 143).

[94]) Св. Апостолъ Андрей названъ *Первозваннымъ* потому, что онъ

Весь народъ пришелъ въ волненіе. Апостола схватили, повлекли изъ храма и хотѣли убить. Но начальникъ римскаго отряда, узнавъ, что въ городѣ мятежъ, тотчасъ явился съ воинами и освободилъ Апостола изъ рукъ іудеевъ. Приказавъ сковать его, онъ велѣлъ вести его въ крѣпость. Между тѣмъ іудеи слѣдовали за нимъ, требуя казни его. Апостолъ хотѣлъ защищать себя и у входа въ крѣпость съ дозволенія начальника обратился къ народу съ рѣчью. Онъ сказалъ, какъ прежде самъ принадлежалъ къ числу жаркихъ ревнителей отеческаго закона, какъ онъ ненавидѣлъ и преслѣдовалъ всѣхъ вѣрующихъ во Христа и какъ на пути въ Дамаскъ Господь Самъ явился ему и наставилъ его на истину и проч. [58]). Услышавъ далѣе въ рѣчи Апостола о проповѣди его язычникамъ, іудеи снова пришли въ волненіе и начали требовать его казни. Тогда Апостолъ отведенъ былъ въ крѣпость и на другой день представленъ былъ на судъ синедріона.

§ 25. *Судъ іудейскаго синедріона надъ Апостоломъ Павломъ.*

Члены синедріона также вооружены были противъ Апостола, такъ что когда онъ произнесъ нѣсколько словъ въ защиту себя, первосвященникъ Ананія велѣлъ бить его. Тогда онъ сказалъ: «я—фарисей, сынъ фарисея; меня судятъ за ожиданіе воскресенія мертвыхъ». По случаю этихъ словъ произошелъ сильный споръ между самими членами. Одни изъ нихъ были фарисеи, допускавшіе воскресеніе мертвыхъ и будущую жизнь, а другіе—саддукеи, отвергавшіе то и другое. Первые стали защищать Апостола противъ послѣднихъ. И въ синедріонѣ начался такой споръ, что начальникъ велѣлъ снова отвести Апостола въ крѣпость и рѣшился отправить его на судъ въ Кесарію, къ римскому правителю области *Феликсу* [59]).

---

[58]) Далѣе Апостолъ продолжалъ, какъ онъ ослѣпъ и какъ Ананія, по повелѣнію Божію, окрестилъ и исцѣлилъ его, какъ однажды въ Іерусалимскомъ храмѣ, во время молитвы, явился ему Господь и сказалъ, что іудеи не примутъ его свидѣтельства о Христѣ, и повелѣлъ ему идти къ язычникамъ (См. Дѣян. Апост. гл. 22, ст. 1 до 22).

[59]) Къ этому побудилъ начальника еще заговоръ противъ жизни Апостола. Болѣе сорока іудеевъ поклялись между собою не ѣсть и не пить, пока не лишатъ его жизни. Объ этомъ намѣреніи своемъ они открыли

слѣ того въ *Индію*. Въ Арменіи его также *распяли* и отсѣкли ему голову мечемъ [99].

Апостолъ Ѳаддей.

Апостолу *Ѳаддею* приписываютъ основаніе Церкви Христовой въ *Едессѣ* [100]).

§ 32. Свѣдѣніе о св. Евангелистахъ — Матѳеѣ, Маркѣ и Лукѣ и поводы къ написанію Евангелій и Дѣяній Апостольскихъ.

Св. Евангелистъ *Матѳей* проповѣдывалъ Евангеліе сначала въ *Палестинѣ*, а потомъ въ *Персіи* и *Еѳіопіи*. Онъ первый изъ Апостоловъ написалъ Евангеліе, спустя восемь лѣтъ по

---

[99]) Именно въ городѣ Альбанополѣ, или нынѣшнемъ *Дагестанѣ*, гдѣ идольскіе жрецы возненавидѣли Апостола и возбудили противъ него народъ. Память его 11-го іюня. Объ Апостолѣ *Ѳомѣ* извѣстно изъ преданія, что онъ проповѣдывалъ вѣру Христову въ Индіи, Персіи, Мидіи и Пареіи. Въ Индіи онъ скончался мученическою смертію (см. тамъ же, стр. 148).

[100]) Св. Ѳаддею приписываютъ исцѣленіе и крещеніе едесскаго князя *Авгаря*. Древніе церковные писатели разсказываютъ о немъ слѣдующее преданіе. Авгарь княжилъ въ Едессѣ во время земной жизни Іисуса Христа. Услышавъ о Его чудесахъ и заболѣвъ проказою, онъ послалъ къ Іисусу Христу письмо, прося Его всесильной помощи и вмѣстѣ предлагая Ему въ своемъ городѣ убѣжище отъ враговъ. Это письмо послано было съ живописцемъ, которому Авгарь поручилъ вмѣстѣ написать образъ Іисуса Христа. Но, несмотря на всѣ усилія свои, живописецъ никакъ не могъ изобразить Божественнаго Лица. Тогда Господь, призвавъ его, потребовалъ воды и полотенце, умылся и отеръ лице свое полотенцемъ, которое потомъ отдалъ живописцу. На полотнѣ прекрасно отпечаталось лице Спасителя. Это былъ первый образъ въ христіанской Церкви. Вмѣстѣ съ этимъ драгоцѣннымъ даромъ Господь послалъ Авгарю письмо, въ которомъ обѣщалъ ему исцѣленіе по прибытіи къ нему одного изъ своихъ учениковъ. Послѣ сошествія Святаго Духа, когда Апостолы отправились въ различныя страны для проповѣданія вѣры Христовой, Ѳаддей по жребію отправился къ Авгарю, крестилъ его и даровалъ ему полное исцѣленіе. Въ память этого событія святая церковь наша 16 августа совершаетъ празднество въ честь Нерукотвореннаго образа Спасителя (См. Разск. изъ Ист. Христ. Цер. ч. I, стр. 151 и 152).

Вознесеніи Іисуса Христа. Поводомъ къ этому, какъ полагаютъ, была просьба палестинскихъ христіанъ, которые по случаю отправленія Апостола изъ Іудеи просили его изложить имъ на письмѣ то, что онъ проповѣдывалъ объ Іисусѣ Христѣ устно [101]). Евангеліе отъ Матѳея написано было сначала на еврейскомъ языкѣ, но вскорѣ переведено было на греческій языкъ [102]).

Евангелистъ *Маркъ*, писатель Евангелія, извѣстнаго подъ его именемъ, не былъ изъ числа 12-ти Апостоловъ Іисуса Христа. Онъ былъ нѣсколько времени спутникомъ и сотрудникомъ Апостола Петра [103]). Кромѣ того, онъ проповѣдывалъ ученіе Христово сначала въ *итальянскихъ* городахъ близъ Адріатическаго моря [104]), а потомъ отправился въ *Египетъ* и былъ первымъ епископомъ *Александрійской* Церкви. Здѣсь онъ основалъ знаменитое впослѣдствіи *огласительное* училище. Евангеліе его написано было по просьбѣ римскихъ христіанъ, которые желали имѣть у себя письменное изложеніе устно проповѣданнаго Апостоломъ Петромъ ученія объ Іисусѣ Христѣ [105]).

---

[101]) См. Исагогику Хергозерскаго, стр. 30. Евангеліе отъ Матѳея отличается отъ прочихъ Евангелій тѣмъ, что въ немъ преимущественно показывается *исполненіе ветхозавѣтныхъ пророчествъ* о Мессіи въ лицѣ Іисуса Христа. Это имѣло особенное значеніе для христіанъ изъ іудеевъ, къ которымъ св. Матѳей первоначально писалъ свое Евангеліе. Изъ него они могли ясно видѣть, что Іисусъ Христосъ есть тотъ самый Мессія, Который обѣщанъ былъ Богомъ ихъ праотцамъ чрезъ пророковъ. И такъ какъ Евангеліе отъ Матѳея начинается родословіемъ Іисуса Христа, или изображеніемъ его предковъ по человѣческой природѣ, то Евангелистъ Матѳей и изображается на святыхъ иконахъ *вмѣстѣ съ человѣкомъ*.

[102]) Именно, какъ полагаютъ, св. Іоанномъ Богословомъ, или Іаковомъ епископомъ Іерусалимскимъ (См. тамъ же, стр. 33, и въ Разсказ. изъ Ист. Христ. Цер. ч. I, стр. 149).

[103]) Именно при первомъ путешествіи его въ Римъ. Нѣкоторые Отцы Церкви, напр. Епифаній и другіе, признаютъ святого Марка племянникомъ Апостола Петра, которому приписываютъ и обращеніе его въ вѣру Христову; почему онъ и называется у Апостола *сыномъ* его (1 Петр. 5, ст. 13, см. тамъ же, стр. 150).

[104]) Именно въ Венеціи и Аквилеѣ.

[105]) Евангелистъ Маркъ, какъ полагаютъ, написалъ свое Евангеліе подъ руководствомъ Апостола Петра, которымъ оно было прочитано и одобрено. Евангеліе его отличается отъ другихъ Евангелій *краткостію* и особенно *описаніемъ чудесъ* Іисуса Христа. Для христіанъ изъ языч-

Евангелистъ *Лука* также не принадлежалъ къ числу 12-ти учениковъ Іисуса Христа. Онъ былъ спутникомъ и сотрудникомъ Апостола Павла [106]). Имъ написано было Евангеліе и книга Дѣяній Апостольскихъ къ *державному Ѳеофилу* [107]), для утвержденія его въ вѣрѣ Христовой. Въ Евангеліи онъ излагаетъ исторію земной жизни и ученія Іисуса Христа съ особенною полнотою, *въ порядкѣ и по точномъ изслѣдованіи всего сначала* [108]). А въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ описано

никовъ, къ которымъ первоначально оно писано было, чудеса Іисуса Христа могли служить особенно сильнымъ доказательствомъ Его божественнаго достоинства. Потому-то Евангелистъ Маркъ и обращаетъ на нихъ особенное вниманіе читателей. И такъ какъ Евангеліе отъ Марка начинается проповѣдію Іоанна Крестителя, жившаго въ пустынѣ среди дикихъ звѣрей, то Евангелистъ Маркъ и изображается на иконахъ *со львомъ*. Мученическая кончина св. Марка послѣдовала въ Александріи (около 68 г. по Р. Хр.). Во время празднованія Пасхи, совпадавшей съ языческимъ праздникомъ Серапису, язычники, озлобленные успѣхомъ христіанства, схватили св. Марка, обличавшаго ихъ грубое идолослуженіе, связали и влачили его по улицамъ и предмѣстьямъ города, доколѣ онъ не скончался. Онъ погребенъ былъ въ Александріи, но потомъ въ 9-мъ вѣкѣ, по причинѣ владычества арабовъ и усиленія монофизитовъ, св. мощи его перенесены были во *Флоренцію*, гдѣ и теперь почиваютъ (См. Исагогику Хергозерскаго стр. 35).

[106]) Именно со второго путешествія Апостола до самой кончины его въ Римѣ. Древнее преданіе признаетъ его однимъ изъ 70-ти Апостоловъ. Это подтверждаютъ тѣмъ, что изъ Евангелистовъ одинъ Лука упоминаетъ объ избраніи 70 Апостоловъ (гл. 10, ст. 1—25). (См. Исагогику Хергозерскаго стр. 47).

[107]) Кто былъ этотъ Ѳеофилъ, достовѣрно неизвѣстно. Думаютъ, что онъ былъ *знатный римлянинъ*, поселившійся въ Антіохіи, откуда былъ родомъ Евангелистъ Лука. Это подтверждаютъ тѣмъ, что св. Лука подробно описываетъ въ своемъ Евангеліи обычаи, постановленія и мѣстности іудейскія, какъ неизвѣстныя для Ѳеофила (напр. гл. 1, ст. 8 и 23, гл. 24, ст. 13; Дѣян. гл. 1, ст. 12, и проч.), а о мѣстностяхъ римскихъ и итальянскихъ говоритъ, какъ о предметахъ извѣстныхъ (напр. Дѣян. гл. 28, ст. 12 и 15 и проч.). (См. Исагогику Хергозерскаго стр. 52).

[108]) Такъ говоритъ самъ Евангелистъ Лука; гл. 1, ст. 3 и 4. Потому его Евангеліе отличается особенною *полнотою* и *порядкомъ* въ изложеніи событій. Такъ какъ онъ въ началѣ своего Евангелія описываетъ между прочимъ рожденіе Іисуса Христа въ Виѳлеемской пещерѣ, куда по временамъ (по случаю бурь и для доенія коровъ) загоняли съ полей домашній скотъ, то съ Евангелистомъ Лукою обыкновенно изображаютъ на иконахъ домашнее животное (вола).

имъ первоначальное состояніе вѣрующихъ и распространеніе Церкви Христовой преимущественно трудами Апостоловъ Петра и Павла [109]). Евангелистъ Лука, какъ полагаютъ, былъ *врачъ* и *живописецъ*. Ему приписываютъ написаніе первыхъ иконъ Божіей Матери и Апостоловъ Петра и Павла [110]).

§ 33. *Апостолъ Іуда и его посланіе.*

Апостолъ *Іуда* Іаковлевъ былъ братъ Іакова, брата Господня [111]). Онъ проповѣдывалъ вѣру Христову *въ Іудеѣ, Самаріи* и *Идумеѣ*, потомъ съ Апостоломъ Павломъ и Силою пробылъ нѣсколько времени въ Антіохіи и удалился въ *Персію и Арменію*. Здѣсь, какъ полагаютъ, онъ былъ распятъ и пронзенъ стрѣлами, около 80 года. Отъ апостола Іуды мы имѣемъ краткое *соборное* (или окружное) посланіе, которое написано было къ христіанамъ, разсѣяннымъ въ Малой Азіи [112]). Въ немъ онъ убѣждаетъ вѣрующихъ быть твердыми въ истинной вѣрѣ и не увлекаться лжеученіями, которыя въ то время уже начали проявляться въ различныхъ мѣстахъ.

---

[109]) Особенно подробно описаны здѣсь подвиги св. Апостола Павла, спутникомъ котораго былъ самъ писатель.

[110]) Врачемъ называетъ Луку самъ Апостолъ Павелъ (Колос. гл. 4, ст. 14). Первою изъ написанныхъ Евангелистомъ Лукою иконъ Божіей Матери признается икона *Одигитріи* или *Смоленская*. Она прислана изъ Константинополя великому князю Всеволоду Ярославичу въ концѣ XI вѣка (1077—1078); потомъ сыномъ его Владиміромъ Мономахомъ перенесена въ Смоленскій соборъ, гдѣ и донынѣ остается. Вторая, находящаяся въ Россіи, икона Божіей Матери изъ написанныхъ Евангелистомъ Лукою, есть икона *Владимирская*. Она принесена изъ Константинополя въ Кіевъ въ началѣ 12 вѣка (около 1131 года); отсюда перенесена во Владиміръ Андреемъ Боголюбскимъ около 1155 года, а въ 1395 г. изъ Владиміра перенесена въ Москву и находится въ московскомъ Успенскомъ соборѣ. (См. Исагогику Хергозерскаго стр. 47).

[111]) Въ Священномъ Писаніи онъ называется иногда *Ѳаддеемъ* (Марка гл. 3, ст. 18), иногда *Левеемъ* (Мат. гл. 10, ст. 3), иногда Іудою *Іаковлевымъ* (Лук. гл. 6, ст. 13—16; Дѣян. гл. 1, ст. 13).

[112]) См. Разсказы изъ Исторіи Христіанской Церкви ч. I, ст. 149; также Исагогику Хергозерскаго стр. 128—129.

имперіи. Но особенно сильно оно было въ Римѣ. Здѣсь, по приказанію Нерона, однихъ изъ христіанъ зашивали въ звѣриныя кожи и бросали на растерзаніе псамъ, другихъ распинали на крестахъ, иныхъ обмазывали смолою и, привязавъ къ столбамъ, зажигали для освѣщенія садовъ Нерона.

Во время этого гоненія Апостолъ Павелъ прибылъ въ Римъ для укрѣпленія христіанъ въ вѣрѣ Христовой. Но, по приказанію Нерона, онъ заключенъ былъ въ темницу и чрезъ девять мѣсяцевъ [68]) былъ обезглавленъ мечемъ [70]) въ 67 или 68 году по Рождествѣ Христовомъ [71]).

Посланія Апостола Павла.

Апостолъ Павелъ написалъ посланій болѣе другихъ Апостоловъ. Именно, отъ него мы имѣемъ 14 посланій: одно къ Римлянамъ, два къ Коринѳянамъ, по одному къ Галатамъ, къ Ефесеямъ, къ Филиппійцамъ, къ Коллосянамъ, два къ Солунянамъ, два къ Тимоѳею и по одному къ Титу, Филимону и къ Евреямъ [72]). Всѣ эти посланія написаны по какимъ-либо

---

[68]) Этимъ объясняется то, что Апостолъ Павелъ, во время первыхъ узъ, оправдался предъ Нерономъ и получилъ свободу. Вѣра Христова въ то время еще не успѣла возбудить въ язычникахъ опасеній и жестокой вражды (См. тамъ же).

[69]) Въ то время, какъ полагаютъ, Апостолъ написалъ 2-е посланіе къ Тимоѳею. Здѣсь онъ ясно указываетъ на предстоящую ему близкую кончину. „Меня уже приносятъ въ жертву, пишетъ Апостолъ, и время моего отшествія наступило. Подвигомъ добрымъ я подвизался, поприще кончилъ, вѣру сохранилъ. А теперь готовится мнѣ вѣнецъ правды“ и проч. (См. 2 Тим. гл. 4, ст. 6—8).

[70]) Права римскаго гражданства избавили Апостола Павла отъ позорной смерти, какова была крестная и другія.

[71]) См. Ист. Христ. Цер. Рудакова, стр. 25. Впрочемъ нѣкоторые думаютъ, что мученическая кончина Апостола Павла послѣдовала гораздо ранѣе, именно въ началѣ гоненія отъ Нерона, въ 64 году по Р. Хр. (См. соч. свящ. Михайловскаго „Св. Апостолъ Павелъ“ стр. 142).

[72]) Въ такомъ порядкѣ расположены въ Новомъ Завѣтѣ посланія Апостола Павла, по важности тѣхъ церквей и лицъ, къ которымъ они были писаны. Такъ Римская Церковь считалась столичною, потому и посланіе къ ней поставлено на первомъ мѣстѣ. Что же касается до времени написанія, то прежде всѣхъ посланій написано было 1-е посланіе къ Солунянамъ, потомъ 2-е посланіе къ Солунянамъ и проч.

Пребываніе его въ Іерусалимѣ до успенія Божіей Матери и апостольскіе труды.

Имѣя попеченіе о Божіей Матери, согласно съ завѣщаніемъ Іисуса Христа, Апостолъ Іоаннъ до самаго успенія Ея [118]), находился постоянно въ Іерусалимѣ и здѣсь зани-

---

[118]) Божія Матерь, отъ вознесенія Іисуса Христа на небо до самаго успенія своего, почти постоянно находилась въ Іерусалимѣ. Только два путешествія предпринимала Она отсюда съ Апостоломъ Іоанномъ. Одно было въ *Ефесъ*, доставшійся св. Іоанну Богослову по жребію для проповѣданія слова Божія. Другое было на островъ *Кипръ*, къ праведному Лазарю, который былъ тамъ епископомъ. Во время послѣдняго путешествія, корабль, на которомъ находилась Божія Матерь, бурею отнесло къ пристани горы *Аѳонской*, которая по этому случаю удостоилась посѣщенія Пресвятой Богородицы и особеннаго благословенія Ея. Самое успеніе Божіей Матери, по мнѣнію большей части Отцовъ Церкви, было въ Іерусалимѣ, спустя 48 лѣтъ по Рождествѣ Іисуса Христа. Оно ознаменовано было многими великими чудесами. За три дня Божія Матерь предвозвѣщена была объ этомъ Архангеломъ Гавріиломъ на горѣ Елеонской, куда она часто удалялась для молитвы. Предъ самымъ успеніемъ явился Ей Іисусъ Христосъ, окруженный множествомъ Ангеловъ. Наконецъ, по Ея желанію, явились къ Ней для послѣдняго прощанія всѣ Апостолы, которые чудеснымъ образомъ были восхищены и принесены въ Іерусалимъ изъ различныхъ странъ на облакахъ. Самое успеніе Божіей Матери было совершенно безболѣзненное и тихое и сопровождалось необыкновеннымъ благоуханіемъ отъ пречистаго тѣла Ея. Во время перенесенія св. тѣла изъ Іерусалима въ Геѳсиманію, гдѣ Она завѣщала погребсти себя, совершились новыя чудеса. Посланные отъ начальниковъ іудейскаго народа для того, чтобы остановить ходъ во время погребенія, были частію ослѣплены, частію разсѣяны силою Божіею. А одинъ священникъ іудейскій, по имени Аѳѳоній, хотѣвшій остановить и опрокинуть гробъ Богоматери, едва прикоснулся къ нему своими руками, тотчасъ лишился ихъ: руки его распались пополамъ, и верхнія части ихъ повисли у гроба. Но, молитвою свят. Апостоловъ и его самого, признавшаго Іисуса Христа за Сына Божія, тотчасъ получилъ онъ исцѣленіе. На третій день послѣ погребенія прибылъ Апостолъ Ѳома, который одинъ изъ Апостоловъ по особенному смотрѣнію Божію не присутствовалъ при погребеніи Богоматери; Такъ какъ онъ сильно скорбѣлъ объ этомъ, то Апостолы, для утѣшенія его, рѣшились открыть гробъ Пресвятой Богородицы, но къ общему удивленію не нашли въ немъ пречистаго тѣла Ея и, удостоившись въ тотъ же день славнаго явленія Ея, узнали, что оно чудесно взято было на небо. (См. подроб. описаніе этого въ сочиненіи: „Жизнь Пресвятой Богородицы“ страницы 148—173).

мался проповѣданіемъ слова Божія. Потомъ онъ удалился въ Малую Азію, и главнымъ пребываніемъ своимъ избралъ городъ *Ефесъ*. Отсюда Апостолъ наблюдалъ за состояніемъ семи малоазійскихъ церквей [119]), стараясь повсюду поддерживать и распространять истинную вѣру Христову.

Страданіе Апостола за вѣру Христову, заточеніе его на островъ Патмосъ и написаніе Апокалипсиса.

Ревность къ проповѣданію ученія Христова навлекла на Апостола Іоанна гнѣвъ со стороны гонителей христіанства. Въ царствованіе Домиціана [120]), проконсулъ Малой Азіи отправилъ его въ Римъ, какъ главнаго учителя малоазійскихъ христіанъ. Здѣсь сначала старались принудить Апостола къ отреченію отъ вѣры во Христа убѣжденіями и побоями, но это не могло поколебать его твердости. Тогда дали ему выпить ядъ, но и онъ не причинилъ ему никакого вреда. Послѣ того Домиціанъ приказалъ ввергнуть его въ котелъ съ кипящимъ масломъ, но и здѣсь Апостолъ остался совершенно невредимъ [121]). Тогда по повелѣнію гонителя, онъ сосланъ былъ въ заточеніе на островъ *Патмосъ* [122]). Здѣсь многихъ успѣлъ онъ обратить въ вѣру Христову и, кромѣ того, удостоился отъ Бога особеннаго, чудеснаго *откровенія*. Въ одинъ воскресный день Господь открылъ Апостолу Божественную славу Свою и будущее состояніе всей Церкви

---

[119]) Именно ефесской, смирнской, пергамской, ѳіатирской, сардійской, филадельфійской и лаодикійской. О всѣхъ этихъ церквахъ упоминается въ Апокалипсисѣ (гл. 1, ст. 4 и гл. 2 ст. 1—гл. 3 ст. 14).

[120]) При Домиціанѣ было *второе* гоненіе на христіанъ отъ язычниковъ. Послѣ Нерона, римскіе императоры Гальба, Оттонъ, Виттелій, Веспасіанъ и Титъ не преслѣдовали христіанъ. Но братъ Тита Домиціанъ (81—97) воздвигъ гоненіе на нихъ, частію по своей подозрительности, частію потому, что христіанъ представляли ему безбожниками, такъ какъ они не хотѣли покланяться идоламъ, и мятежниками, такъ какъ они не хотѣли воздавать царю божескихъ почестей (См. Разск. изъ Ист. Христ. Церк. ч. I, стр. 183—184).

[121]) На томъ мѣстѣ, гдѣ совершилось это чудо, римскіе христіане въ древности построили храмъ, который и нынѣ сохраняетъ свое названіе: „Iohannes in oleo“ (См. Исагогику Хергозерскаго, стр. 61).

[122]) Именно на Эгейскомъ морѣ.

§ 30. *Апостолъ Іаковъ, — братъ Господень.*

Святый Апостолъ Іаковъ, которому приписывается первое соборное посланіе и первая литургія христіанской Церкви, былъ *братъ Господень* [81]) и первый епископъ іерусалимской Церкви. Онъ отличался самою высокою подвижническою жизнію, соблюдалъ самый строгій постъ и часто молился съ колѣнопреклоненіемъ [82]). Потому неудивительно, что онъ пользовался большимъ уваженіемъ не только отъ христіанъ, но и отъ невѣровавшихъ іудеевъ [83]). Всѣ называли его *праведнымъ* и защитою народа, а іудеи дозволяли ему наравнѣ съ своимъ первосвященникомъ входъ во Святое Святыхъ.

мученическою кончиною. Онъ пошелъ обратно въ городъ и вскорѣ былъ заключенъ въ темницу, гдѣ съ твердостію и спокойствіемъ духа ожидалъ своей кончины. Но прежде своей смерти онъ былъ свидѣтелемъ казни жены своей и напутствовалъ ее словами: „жена, помни Господа". Память Апостоловъ Петра и Павла церковь наша празднуетъ 29 іюня и называетъ ихъ *первоверховными*, какъ болѣе всѣхъ потрудившихся для распространенія вѣры Христовой. Мощи св. Апостоловъ Петра и Павла хранятся въ Римѣ, гдѣ они были погребены (См. тамъ же, стр. 140—141; также—жизнь Апостоловъ Петра и Павла. Москва 1860 года).

[81]) Т. е. родственникъ Господа, въ какомъ смыслѣ слово ἀδελφός (братъ) иногда употребляется въ Священномъ Писаніи (напр., кн. Бытія гл. 14, ст. 14). По мнѣнію большей части отцовъ Церкви, особенно восточной, Апостолъ Іаковъ былъ сынъ праведнаго Іосифа, которому обручена была Пресвятая Дѣва Марія, *отъ Соломіи*, первой жены его,—дочери Аггея, брата Захаріи—отца св. Іоанна Предтечи. А другіе отцы Церкви, особенно западной, признаютъ его сыномъ Клеопы и Алфея, брата праведнаго Іосифа. Первому мнѣнію отдаютъ преимущество предъ послѣднимъ по большинству и древности свидѣтельствъ. Изъ преданія извѣстно, что Господь, по воскресеніи Своемъ, особенно поручилъ св. Іакову церковь іерусалимскую, въ которой онъ и былъ первымъ епископомъ (См. Исагогику Хергозерскаго, стр. 82—88, также Библ. Ист. Филарета, стр. 586).

[82]) По словамъ св. Златоуста, онъ велъ столь подвижническую жизнь, что всѣ члены его омертвѣли, такъ что отъ непрерывной молитвы и безпрестанныхъ земныхъ поклоновъ колѣна его отвердѣли и жесткостію не отличались отъ колѣнъ верблюда. См. тамъ же.

[83]) Іудеи невѣровавшіе имѣли особенное уваженіе къ Апостолу Іакову за то, что онъ строго соблюдалъ обряды закона Моисеева.

Посланіе его.

Апостолъ Іаковъ, находясь постоянно въ Іерусалимѣ, хотя преимущественно здѣсь привлекалъ іудеевъ къ вѣрѣ во Христа своею высокою праведностію и ученіемъ, но не оставлялъ безъ попеченія и тѣхъ своихъ соотечественниковъ, которые, принявъ вѣру во Христа, жили въ другихъ мѣстахъ. Съ этою цѣлію онъ написалъ къ христіанамъ изъ іудеевъ, разсѣяннымъ въ Малой Азіи, посланіе, которое названо *соборнымъ* или окружнымъ [84]). Въ немъ онъ убѣждаетъ христіанъ къ терпѣнію среди несчастій, къ миру, кротости и взаимной любви. Вѣру во Христа онъ увѣщаваетъ доказывать добрыми дѣлами, безъ которыхъ *вѣра*, по его словамъ, *мертва* [85]).

Литургія Апостола Іакова.

Апостолу Іакову принадлежитъ *первая* въ христіанской Церкви *литургія*, которую онъ составилъ по особенному откровенію Божію [86]). Она совершалась въ Іерусалимской области до 4-го вѣка [87]), а нынѣ совершается въ Іерусалимѣ въ день памяти св. Іакова [88]). Въ главныхъ частяхъ своихъ она сходна съ литургіями св. Василія Великаго и св. Іоанна Златоустаго, которыя признаются только сокращеніемъ литургіи Апостола Іакова [89]).

---

[84]) Такъ названо посланіе потому, что оно писано было не къ одному какому либо лицу и не къ одной церкви, но всѣмъ христіанамъ изъ іудеевъ, находившимся въ разсѣяніи (См. гл. 1 ст. 1).

[85]) Это главная мысль посланія Апостола Іакова. Такъ какъ христіане за вѣру во Христа терпѣли много преслѣдованій и нужды, то онъ и убѣждаетъ ихъ преимущественно къ терпѣнію и другимъ добродѣтелямъ, въ которыхъ бы могла выражаться ихъ внутренняя сердечная вѣра (См. все посланіе Апостола Іакова).

[86]) Преданіе говоритъ, что Самъ Іисусъ Христосъ, по воскресеніи Своемъ, наставилъ Апостола Іакова, какъ совершать это священнодѣйствіе (См. Разск. изъ Ист. Христ. Цер. стр. 122).

[87]) Т. е. до того времени, когда св. Василій Великій изложилъ литургію письменно.

[88]) Именно 23 октября. См. Святцы и Исагогику Хергозерскаго, стр. 90.

[89]) Это сокращеніе касается частію тѣхъ молитвъ, которыя тайно чи-

Мученическая кончина его.

Мученическая кончина Апостола Іакова послѣдовала во время третьяго гоненія христіанъ отъ іудеевъ, въ праздникъ Пасхи [90]), по слѣдующему случаю. Такъ какъ вѣра Христова въ Іерусалимѣ болѣе и болѣе распространялась, то первосвященникъ *Ананъ* и фарисеи рѣшились остановить это распространеніе. Для этого они обратились къ Іакову, какъ лицу, уважаемому всѣми іудеями, и просили его вразумить народъ и остановить обращеніе его въ христіанство. Возведши Апостола на одинъ изъ портиковъ храма и собравъ около того мѣста множество народа, они закричали ему: «Праведный! Тебѣ всѣ должны вѣрить; скажи же этому заблуждающему народу, какое понятіе онъ долженъ имѣть объ Іисусѣ Распятомъ?» Іаковъ громко отвѣчалъ: «что спрашиваете меня объ Іисусѣ, Сынѣ Человѣческомъ, Который добровольно пострадалъ и умеръ, и былъ погребенъ, и воскресъ въ третій день? Онъ нынѣ возсѣдитъ на небесахъ, одесную Бога, и опять придетъ на облакахъ небесныхъ судить живыхъ и мертвыхъ». Тогда вѣрующіе, находившіеся между народомъ, съ радостію стали прославлять свидѣтельство Апостола, а фарисеи и книжники хотѣли устрашить народъ. Воскликнувъ, что и «праведный впалъ въ заблужденіе», они тотчасъ вошли на портикъ храма, свергнули оттуда Іакова и стали побивать его камнями. Между тѣмъ праведникъ молился за своихъ убійцъ и возбудилъ въ нѣкоторыхъ изъ самихъ невѣрующихъ состраданіе къ себѣ [91]). Но одинъ суконщикъ ударилъ его въ голову тяжелымъ полѣномъ (навоемъ) и прекратилъ его жизнь. Это злодѣяніе сами невѣрующіе іудеи признавали столь великимъ, что разрушеніе Іерусалима, послѣдовавшее затѣмъ, считали казнію за коварное убійство высокаго праведника [92]).

таются священникомъ въ алтарѣ при освященіи даровъ, частію чтеній изъ ветхозавѣтныхъ книгъ.

[90]) Въ 63 или 64 году по Р. Хр.

[91]) Именно, одинъ еврей, изъ племени Рихава, сталъ удерживать убійцъ. „Перестаньте, сказалъ онъ, что вы дѣлаете? Праведный за васъ молится, а вы его побиваете“? Но его голосъ оказался безсильнымъ противъ многихъ враговъ (См. Разск. изъ Ист. Христ. Цер. ч. I, стр. 124).

[92]) Такъ Іосифъ Флавій, описывая ужасныя бѣдствія іудеевъ, бывшія

§ 31. *Преданіе о трудахъ другихъ Апостоловъ.*

Въ дѣяніяхъ Апостольскихъ описаны подвиги преимущественно двухъ Апостоловъ — Петра и Павла. О трудахъ прочихъ Апостоловъ мы узнаемъ изъ преданій, т.-е. свидѣтельствъ древнихъ Отцовъ Церкви и церковныхъ писателей.

Такъ изъ преданія извѣстно, что сначала послѣ сошествія Святаго Духа всѣ Апостолы проповѣдывали вѣру Христову въ Іудеѣ. Когда же здѣсь достаточно распространилось Евангеліе, они рѣшились отправиться въ другія страны [93]). Воодушевленные Духомъ Святымъ, они съ полною твердостію и мужествомъ отправились въ различныя страны для распространенія вѣры Христовой и почти всѣ запечатлѣли ее мученическою кончиною.

Апостолъ Андрей Первозванный.

Апостолъ *Андрей Первозванный* проповѣдывалъ Евангеліе по восточнымъ и сѣвернымъ берегамъ Чернаго моря, *въ Виѳиніи, Понтѣ* и *Грузіи* и потомъ проникъ въ *Скиѳію*, или нынѣшнюю Россію [94]). Здѣсь на горахъ Кіевскихъ, по свидѣ-

---

при разрушеніи Іерусалима, говоритъ: „все это постигло ихъ за смерть Іакова праведника, брата Іисуса, называемаго Христомъ. Іудеи убили его, хотя онъ былъ праведнѣйшій изъ всѣхъ“ (См. Разск. изъ Ист. Христ. Ц. ч. I. стр. 125; также Исагогику Хергозерскаго, стр. 90).

[93]) По свидѣтельству преданія, Апостолы, предъ отправленіемъ своимъ въ другія страны, составили краткое исповѣданіе вѣры, содержавшее въ себѣ всѣ главныя истины, которыя они должны были проповѣдывать. Это исповѣданіе вѣры извѣстно подъ именемъ *Символа Апостольскаго*. Онъ состоитъ изъ 12 членовъ, выраженныхъ кратко. Именно: 1) Вѣрую въ Бога Отца всемогущаго; 2) Творца небу и земли; 3) Вѣрую и въ Іисуса Христа, Сына Его единороднаго, Господа нашего; 4) Иже зачатъ бысть отъ Духа Святаго, рожденъ отъ Маріи Дѣвы; 5) Пострада при Понтіи Пилатѣ, распятъ, умеръ и погребенъ; 6) Сниде во адъ, въ 3-й день воскресе изъ мертвыхъ; 7) Взыде на небеса, сѣдитъ одесную Бога Отца всемогущаго; 8) Оттуда пріидетъ судить живыхъ и мертвыхъ; 9) Вѣрую въ Духа Святаго, Святую Церковь соборную; 10) Общеніе святыхъ; 11) Воскресеніе плоти; 12) Жизнь вѣчную. (См. Разск. изъ Ист. Христ. Церк. ч. I, ст. 143).

[94]) Св. Апостолъ Андрей названъ *Первозваннымъ* потому, что онъ

тельству преданія, онъ водрузилъ крестъ и сказалъ своимъ спутникамъ: «на этомъ мѣстѣ возсіяетъ благодать Божія, воздвигнутся храмы Божіи и свѣтъ истинный изыдетъ отсюда на всю страну» [95]). Жизнь свою Апостолъ Андрей кончилъ въ Греціи [96]), *на крестѣ*, на которомъ два дня онъ оставался живъ, убѣждая всѣхъ къ миру и любви.

Апостолъ Филиппъ.

Апостолъ *Филиппъ* [97]) кромѣ Галилеи и Греціи проповѣдывалъ еще въ *Аравіи*, *Еѳіопіи* и *Парѳіи*. Язычниками онъ *распятъ* былъ головою внизъ во фригійскомъ городѣ *Іераполѣ* [98]).

Апостолъ Варѳоломей.

Апостолъ *Варѳоломей*, спасшись отъ мученической смерти, какой онъ преданъ былъ вмѣстѣ съ Филиппомъ, проникъ по-

---

первый призванъ былъ Іисусомъ Христомъ къ послѣдованію за Нимъ. Русскій лѣтописецъ Несторъ сообщаетъ въ своей лѣтописи преданіе, что Апостолъ Андрей проповѣдывалъ вѣру Христову въ *Херсонесѣ Таврическомъ* (нынѣ Крымскомъ полуостровѣ) и потомъ по Днѣпру доплылъ до того мѣста, гдѣ нынѣ стоитъ *Кіевъ*. Говорятъ, что онъ доходилъ и до *Новгорода*, основалъ церковь въ *Византіи* (или нынѣшнемъ Константинополѣ), поставивъ здѣсь епископомъ *Стахія*, и пострадалъ много отъ язычниковъ въ городѣ *Синопѣ*, близъ Чернаго моря (См. Разск. изъ Ист. Хр. Ц. стр. 144).

[95]) См. тамъ же, стр. 144; также Ист. Христ. Цер. Рудакова, стр. 27-я и Очеркъ Ист. Христ. Цер. Добронравина, стр. 12.

[96]) Именно въ городѣ *Патрахъ*.

[97]) Его не должно смѣшивать съ діакономъ Филиппомъ, проповѣдывавшимъ въ Самаріи и обратившимъ еѳіопскаго вельможу.

[98]) Здѣсь чудесами и проповѣдію Апостолъ Филиппъ, съ своею сестрою Маріамною и Апостоломъ Варѳоломеемъ, обратили многихъ язычниковъ и возбудили ненависть къ себѣ въ идольскихъ жрецахъ. Послѣдніе, опасаясь лишиться своихъ доходовъ и вліянія на народъ, обратились съ жалобою къ правителю, который велѣлъ жестоко бить святыхъ проповѣдниковъ и повѣсить ихъ на крестахъ. Но, по случаю сильнаго землетрясенія, происшедшаго при этомъ, они сняты были со крестовъ; впрочемъ Апостолъ Филиппъ снятъ былъ уже умершій. Память его 14 ноября. (См. Разск. изъ Ист. Хр. Ц. ч. I, стр. 147—148).

слѣ того въ *Индію*. Въ Арменіи его также *распяли* и отсѣкли ему голову мечемъ [99].

Апостолъ Ѳаддей.

Апостолу *Ѳаддею* приписываютъ основаніе Церкви Христовой въ *Едессѣ* [100]).

§ 32. Свѣдѣніе о св. Евангелистахъ — Матѳеѣ, Маркѣ и Лукѣ и поводы къ написанію Евангелій и Дѣяній Апостольскихъ.

Св. Евангелистъ *Матѳей* проповѣдывалъ Евангеліе сначала въ *Палестинѣ*, а потомъ въ *Персіи* и *Еѳіопіи*. Онъ первый изъ Апостоловъ написалъ Евангеліе, спустя восемь лѣтъ по

---

[99]) Именно въ городѣ Альбанополѣ, или нынѣшнемъ *Дагестанѣ*, гдѣ идольскіе жрецы возненавидѣли Апостола и возбудили противъ него народъ. Память его 11-го іюня. Объ Апостолѣ *Ѳомѣ* извѣстно изъ преданія, что онъ проповѣдывалъ вѣру Христову въ Индіи, Персіи, Мидіи и Пареіи. Въ Индіи онъ скончался мученическою смертію (см. тамъ же, стр. 148).

[100]) Св. Ѳаддею приписываютъ исцѣленіе и крещеніе едесскаго князя *Авгаря*. Древніе церковные писатели разсказываютъ о немъ слѣдующее преданіе. Авгарь княжилъ въ Едессѣ во время земной жизни Іисуса Христа. Услышавъ о Его чудесахъ и заболѣвъ проказою, онъ послалъ къ Іисусу Христу письмо, прося Его всесильной помощи и вмѣстѣ предлагая Ему въ своемъ городѣ убѣжище отъ враговъ. Это письмо послано было съ живописцемъ, которому Авгарь поручилъ вмѣстѣ написать образъ Іисуса Христа. Но, несмотря на всѣ усилія свои, живописецъ никакъ не могъ изобразить Божественнаго Лица. Тогда Господь, призвавъ его, потребовалъ воды и полотенце, умылся и отеръ лице свое полотенцемъ, которое потомъ отдалъ живописцу. На полотнѣ прекрасно отпечаталось лице Спасителя. Это былъ первый образъ въ христіанской Церкви. Вмѣстѣ съ этимъ драгоцѣннымъ даромъ Господь послалъ Авгарю письмо, въ которомъ обѣщалъ ему исцѣленіе по прибытіи къ нему одного изъ своихъ учениковъ. Послѣ сошествія Святаго Духа, когда Апостолы отправились въ различныя страны для проповѣданія вѣры Христовой, Ѳаддей по жребію отправился къ Авгарю, крестилъ его и даровалъ ему полное исцѣленіе. Въ память этого событія святая церковь наша 16 августа совершаетъ празднество въ честь Нерукотвореннаго образа Спасителя (См. Разск. изъ Ист. Христ. Цер. ч. I, стр. 151 и 152).

Вознесеніи Іисуса Христа. Поводомъ къ этому, какъ полагаютъ, была просьба палестинскихъ христіанъ, которые по случаю отправленія Апостола изъ Іудеи просили его изложить имъ на письмѣ то, что онъ проповѣдывалъ объ Іисусѣ Христѣ устно [101]). Евангеліе отъ Матѳея написано было сначала на еврейскомъ языкѣ, но вскорѣ переведено было на греческій языкъ [102]).

Евангелистъ *Маркъ*, писатель Евангелія, извѣстнаго подъ его именемъ, не былъ изъ числа 12-ти Апостоловъ Іисуса Христа. Онъ былъ нѣсколько времени спутникомъ и сотрудникомъ Апостола Петра [103]). Кромѣ того, онъ проповѣдывалъ ученіе Христово сначала въ *итальянскихъ* городахъ близъ Адріатическаго моря [104]), а потомъ отправился въ *Египетъ* и былъ первымъ епископомъ *Александрійской* Церкви. Здѣсь онъ основалъ знаменитое впослѣдствіи *огласительное* училище. Евангеліе его написано было по просьбѣ римскихъ христіанъ, которые желали имѣть у себя письменное изложеніе устно проповѣданнаго Апостоломъ Петромъ ученія объ Іисусѣ Христѣ [105]).

---

[101]) См. Исагогику Хергозерскаго, стр. 30. Евангеліе отъ Матѳея отличается отъ прочихъ Евангелій тѣмъ, что въ немъ преимущественно показывается *исполненіе ветхозавѣтныхъ пророчествъ* о Мессіи въ лицѣ Іисуса Христа. Это имѣло особенное значеніе для христіанъ изъ іудеевъ, къ которымъ св. Матѳей первоначально писалъ свое Евангеліе. Изъ него они могли ясно видѣть, что Іисусъ Христосъ есть тотъ самый Мессія, Который обѣщанъ былъ Богомъ ихъ праотцамъ чрезъ пророковъ. И такъ какъ Евангеліе отъ Матѳея начинается родословіемъ Іисуса Христа, или изображеніемъ его предковъ по человѣческой природѣ, то Евангелистъ Матѳей и изображается на святыхъ иконахъ *вмѣстѣ съ человѣкомъ*.

[102]) Именно, какъ полагаютъ, св. Іоанномъ Богословомъ, или Іаковомъ епископомъ Іерусалимскимъ (См. тамъ же, стр. 33, и въ Разсказ. изъ Ист. Христ. Цер. ч. I, стр. 149).

[103]) Именно при первомъ путешествіи его въ Римъ. Нѣкоторые Отцы Церкви, напр. Епифаній и другіе, признаютъ святого Марка племянникомъ Апостола Петра, которому приписываютъ и обращеніе его въ вѣру Христову; почему онъ и называется у Апостола *сыномъ* его (1 Петр. 5, ст. 13, см. тамъ же, стр. 150).

[104]) Именно въ Венеціи и Аквилеѣ.

[105]) Евангелистъ Маркъ, какъ полагаютъ, написалъ свое Евангеліе подъ руководствомъ Апостола Петра, которымъ оно было прочитано и одобрено. Евангеліе его отличается отъ другихъ Евангелій *краткостію* и особенно *описаніемъ чудесъ* Іисуса Христа. Для христіанъ изъ языч-

Евангелистъ *Лука* также не принадлежалъ къ числу 12-ти учениковъ Іисуса Христа. Онъ былъ спутникомъ и сотрудникомъ Апостола Павла [106]). Имъ написано было Евангеліе и книга Дѣяній Апостольскихъ къ *державному Θеофилу* [107]), для утвержденія его въ вѣрѣ Христовой. Въ Евангеліи онъ излагаетъ исторію земной жизни и ученія Іисуса Христа съ особенною полнотою, *въ порядкѣ и по точномъ изслѣдованіи всего сначала* [108]). А въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ описано

никовъ, къ которымъ первоначально оно писано было, чудеса Іисуса Христа могли служить особенно сильнымъ доказательствомъ Его божественнаго достоинства. Потому-то Евангелистъ Маркъ и обращаетъ на нихъ особенное вниманіе читателей. И такъ какъ Евангеліе отъ Марка начинается проповѣдію Іоанна Крестителя, жившаго въ пустынѣ среди дикихъ звѣрей, то Евангелистъ Маркъ и изображается на иконахъ *со львомъ*. Мученическая кончина св. Марка послѣдовала въ Александріи (около 68 г. по Р. Хр.). Во время празднованія Пасхи, совпадавшей съ языческимъ праздникомъ Серапису, язычники, озлобленные успѣхомъ христіанства, схватили св. Марка, обличавшаго ихъ грубое идолослуженіе, связали и влачили его по улицамъ и предмѣстьямъ города, доколѣ онъ не скончался. Онъ погребенъ былъ въ Александріи, но потомъ въ 9-мъ вѣкѣ, по причинѣ владычества арабовъ и усиленія монофизитовъ, св. мощи его перенесены были во *Флоренцію*, гдѣ и теперь почиваютъ (См. Исагогику Хергозерскаго стр. 35).

[106]) Именно со второго путешествія Апостола до самой кончины его въ Римѣ. Древнее преданіе признаетъ его однимъ изъ 70-ти Апостоловъ. Это подтверждаютъ тѣмъ, что изъ Евангелистовъ одинъ Лука упоминаетъ объ избраніи 70 Апостоловъ (гл. 10, ст. 1—25). (См. Исагогику Хергозерскаго стр. 47).

[107]) Кто былъ этотъ Θеофилъ, достовѣрно неизвѣстно. Думаютъ, что онъ былъ *знатный римлянинъ*, поселившійся въ Антіохіи, откуда былъ родомъ Евангелистъ Лука. Это подтверждаютъ тѣмъ, что св. Лука подробно описываетъ въ своемъ Евангеліи обычаи, постановленія и мѣстности іудейскія, какъ неизвѣстныя для Θеофила (напр. гл. 1, ст. 8 и 23, гл. 24, ст. 13; Дѣян. гл. 1, ст. 12, и проч.), а о мѣстностяхъ римскихъ и итальянскихъ говоритъ, какъ о предметахъ извѣстныхъ (напр. Дѣян. гл. 28, ст. 12 и 15 и проч.). (См. Исагогику Хергозерскаго стр. 52).

[108]) Такъ говоритъ самъ Евангелистъ Лука; гл. 1, ст. 3 и 4. Потому его Евангеліе отличается особенною *полнотою* и *порядкомъ* въ изложеніи событій. Такъ какъ онъ въ началѣ своего Евангелія описываетъ между прочимъ рожденіе Іисуса Христа въ Виѳлеемской пещерѣ, куда по временамъ (по случаю бурь и для доенія коровъ) загоняли съ полей домашній скотъ, то съ Евангелистомъ Лукою обыкновенно изображаютъ на иконахъ домашнее животное (вола).

имъ первоначальное состояніе вѣрующихъ и распространеніе Церкви Христовой преимущественно трудами Апостоловъ Петра и Павла [109]). Евангелистъ Лука, какъ полагаютъ, былъ *врачъ* и *живописецъ*. Ему приписываютъ написаніе первыхъ иконъ Божіей Матери и Апостоловъ Петра и Павла [110]).

§ 33. *Апостолъ Іуда и его посланіе.*

Апостолъ *Іуда* Іаковлевъ былъ братъ Іакова, брата Господня [111]). Онъ проповѣдывалъ вѣру Христову *въ Іудеѣ, Самаріи* и *Идумеѣ*, потомъ съ Апостоломъ Павломъ и Силою пробылъ нѣсколько времени въ Антіохіи и удалился въ *Персію и Арменію*. Здѣсь, какъ полагаютъ, онъ былъ распятъ и пронзенъ стрѣлами, около 80 года. Отъ апостола Іуды мы имѣемъ краткое *соборное* (или окружное) посланіе, которое написано было къ христіанамъ, разсѣяннымъ въ Малой Азіи [112]). Въ немъ онъ убѣждаетъ вѣрующихъ быть твердыми въ истинной вѣрѣ и не увлекаться лжеученіями, которыя въ то время уже начали проявляться въ различныхъ мѣстахъ.

---

[109]) Особенно подробно описаны здѣсь подвиги св. Апостола Павла, спутникомъ котораго былъ самъ писатель.

[110]) Врачемъ называетъ Луку самъ Апостолъ Павелъ (Колос. гл. 4, ст. 14). Первою изъ написанныхъ Евангелистомъ Лукою иконъ Божіей Матери признается икона *Одигитріи* или *Смоленская*. Она прислана изъ Константинополя великому князю Всеволоду Ярославичу въ концѣ XI вѣка (1077—1078); потомъ сыномъ его Владиміромъ Мономахомъ перенесена въ Смоленскій соборъ, гдѣ и донынѣ остается. Вторая, находящаяся въ Россіи, икона Божіей Матери изъ написанныхъ Евангелистомъ Лукою, есть икона *Владимирская*. Она принесена изъ Константинополя въ Кіевъ въ началѣ 12 вѣка (около 1131 года); отсюда перенесена во Владиміръ Андреемъ Боголюбскимъ около 1155 года, а въ 1395 г. изъ Владимира перенесена въ Москву и находится въ московскомъ Успенскомъ соборѣ. (См. Исагогику Хергозерскаго стр. 47).

[111]) Въ Священномъ Писаніи онъ называется иногда *Ѳаддеемъ* (Марка гл. 3, ст. 18), иногда *Леввеемъ* (Мат. гл. 10, ст. 3), иногда Іудою *Іаковлевымъ* (Лук. гл. 6, ст. 13—16; Дѣян. гл. 1, ст. 13).

[112]) См. Разсказы изъ Исторіи Христіанской Церкви ч. I, ст. 149; также Исагогику Хергозерскаго стр. 128—129.

§ 34. *Св. Апостолъ Іоаннъ Богословъ.*

Св. Апостолъ Іоаннъ Богословъ былъ сынъ галилейскаго рыбаря *Зеведея* [113]) и до послѣдованія за Христомъ занимался рыболовствомъ. При самомъ избраніи въ апостольское служеніе, Іисусъ Христосъ назвалъ его и брата его—Іакова Зеведеева — *сынами громовыми* [114]). Это названіе дано имъ въ знакъ особенной высоты ихъ ученія, какую Божественный Учитель провидѣлъ въ будущихъ проповѣдникахъ своихъ.

Апостолъ Іоаннъ Богословъ пользовался особенною любовію Іисуса Христа. Въ самомъ Евангеліи онъ называется ученикомъ, *его же любяше Іисусъ* [115]). Эта особенная любовь къ нему Божественнаго Учителя обнаруживалась во многихъ случаяхъ. Такъ онъ былъ свидѣтелемъ божественной славы Іисуса Христа на Ѳаворѣ и молитвы Его въ саду Геѳсиманскомъ [116]), а на тайной вечери возлежалъ на *персяхъ* своего Учителя [117]). Въ знакъ особенной любви къ нему, Іисусъ Христосъ, вися на крестѣ, поручилъ ему, вмѣсто Себя, попеченіе о Пресвятой Матери своей, которая съ того времени и пребывала въ домѣ Апостола до самаго успенія своего. Съ своей стороны Апостолъ Іоаннъ Богословъ отличался также особенною любовію къ Іисусу Христу. По этой любви онъ одинъ изъ Апостоловъ не устрашился слѣдовать за своимъ Учителемъ, когда Онъ веденъ былъ на судъ, и былъ свидѣтелемъ не только осужденія Его, но и самыхъ крестныхъ страданій.

---

[113]) Мать его Саломію нѣкоторые признаютъ дочерью праведнаго Іосифа отъ первой жены его. (См. тамъ же, стр. 60).

[114]) Еванг. Марка, гл. 3, ст. 17.

[115]) Іоан. гл. 13, ст. 23; гл. 21, ст. 20.

[116]) Мат. гл. 17, ст. 1; Марк. гл. 14, ст. 33.

[117]) Т. е. находился такъ близко къ Іисусу Христу, что голова Апостола была близъ персей или груди Его. Чтобы понять это, нужно представить, что въ восточныхъ странахъ, равно какъ и въ Палестинѣ, во время трапезы находились въ полулежачемъ положеніи.

Пребываніе его въ Іерусалимѣ до успенія Божіей Матери и апостольскіе труды.

Имѣя попеченіе о Божіей Матери, согласно съ завѣщаніемъ Іисуса Христа, Апостолъ Іоаннъ до самаго успенія Ея [118]), находился постоянно въ Іерусалимѣ и здѣсь зани-

---

[118]) Божія Матерь, отъ вознесенія Іисуса Христа на небо до самаго успенія своего, почти постоянно находилась въ Іерусалимѣ. Только два путешествія предпринимала Она отсюда съ Апостоломъ Іоанномъ. Одно было въ *Ефесъ*, доставшійся св. Іоанну Богослову по жребію для проповѣданія слова Божія. Другое было на островъ *Кипръ*, къ праведному Лазарю, который былъ тамъ епископомъ. Во время послѣдняго путешествія, корабль, на которомъ находилась Божія Матерь, бурею отнесло къ пристани горы *Аѳонской*, которая по этому случаю удостоилась посѣщенія Пресвятой Богородицы и особеннаго благословенія Ея. Самое успеніе Божіей Матери, по мнѣнію большей части Отцовъ Церкви, было въ Іерусалимѣ, спустя 48 лѣтъ по Рождествѣ Іисуса Христа. Оно ознаменовано было многими великими чудесами. За три дня Божія Матерь предвозвѣщена была объ этомъ Архангеломъ Гавріиломъ на горѣ Елеонской, куда она часто удалялась для молитвы. Предъ самымъ успеніемъ явился Ей Іисусъ Христосъ, окруженный множествомъ Ангеловъ. Наконецъ, по Ея желанію, явились къ Ней для послѣдняго прощанія всѣ Апостолы, которые чудеснымъ образомъ были восхищены и принесены въ Іерусалимъ изъ различныхъ странъ на облакахъ. Самое успеніе Божіей Матери было совершенно безболѣзненное и тихое и сопровождалось необыкновеннымъ благоуханіемъ отъ пречистаго тѣла Ея. Во время перенесенія св. тѣла изъ Іерусалима въ Геѳсиманію, гдѣ Она завѣщала погребсти себя, совершились новыя чудеса. Посланные отъ начальниковъ іудейскаго народа для того, чтобы остановить ходъ во время погребенія, были частію ослѣплены, частію разсѣяны силою Божіею. А одинъ священникъ іудейскій, по имени Аѳѳоній, хотѣвшій остановить и опрокинуть гробъ Богоматери, едва прикоснулся къ нему своими руками, тотчасъ лишился ихъ: руки его распались пополамъ, и верхнія части ихъ повисли у гроба. Но, молитвою свят. Апостоловъ и его самого, признавшаго Іисуса Христа за Сына Божія, тотчасъ получилъ онъ исцѣленіе. На третій день послѣ погребенія прибылъ Апостолъ Ѳома, который одинъ изъ Апостоловъ по особенному смотрѣнію Божію не присутствовалъ при погребеніи Богоматери: Такъ какъ онъ сильно скорбѣлъ объ этомъ, то Апостолы, для утѣшенія его, рѣшились открыть гробъ Пресвятой Богородицы, но къ общему удивленію не нашли въ немъ пречистаго тѣла Ея и, удостоившись въ тотъ же день славнаго явленія Ея, узнали, что оно чудесно взято было на небо. (См. подроб. описаніе этого въ сочиненіи: „Жизнь Пресвятой Богородицы“ страницы 148—173).

мался проповѣданіемъ слова Божія. Потомъ онъ удалился въ Малую Азію, и главнымъ пребываніемъ своимъ избралъ городъ *Ефесъ*. Отсюда Апостолъ наблюдалъ за состояніемъ семи малоазійскихъ церквей [119]), стараясь повсюду поддерживать и распространять истинную вѣру Христову.

Страданіе Апостола за вѣру Христову, заточеніе его на островъ Патмосъ и написаніе Апокалипсиса.

Ревность къ проповѣданію ученія Христова навлекла на Апостола Іоанна гнѣвъ со стороны гонителей христіанства. Въ царствованіе Домиціана [120]), проконсулъ Малой Азіи отправилъ его въ Римъ, какъ главнаго учителя малоазійскихъ христіанъ. Здѣсь сначала старались принудить Апостола къ отреченію отъ вѣры во Христа убѣжденіями и побоями, но это не могло поколебать его твердости. Тогда дали ему выпить ядъ, но и онъ не причинилъ ему никакого вреда. Послѣ того Домиціанъ приказалъ ввергнуть его въ котелъ съ кипящимъ масломъ, но и здѣсь Апостолъ остался совершенно невредимъ [121]). Тогда по повелѣнію гонителя, онъ сосланъ былъ въ заточеніе на островъ *Патмосъ* [122]). Здѣсь многихъ успѣлъ онъ обратить въ вѣру Христову и, кромѣ того, удостоился отъ Бога особеннаго, чудеснаго *откровенія*. Въ одинъ воскресный день Господь открылъ Апостолу Божественную славу Свою и будущее состояніе всей Церкви

---

[119]) Именно ефесской, смирнской, пергамской, ѳіатирской, сардійской, филадельфійской и лаодикійской. О всѣхъ этихъ церквахъ упоминается въ Апокалипсисѣ (гл. 1, ст. 4 и гл. 2 ст. 1—гл. 3 ст. 14).

[120]) При Домиціанѣ было *второе* гоненіе на христіанъ отъ язычниковъ. Послѣ Нерона, римскіе императоры Гальба, Оттонъ, Виттелій, Веспасіанъ и Титъ не преслѣдовали христіанъ. Но братъ Тита Домиціанъ (81—97) воздвигъ гоненіе на нихъ, частію по своей подозрительности, частію потому, что христіанъ представляли ему безбожниками, такъ какъ они не хотѣли покланяться идоламъ, и мятежниками, такъ какъ они не хотѣли воздавать царю божескихъ почестей (См. Разск. изъ Ист. Христ. Церк. ч. I, стр. 183—184).

[121]) На томъ мѣстѣ, гдѣ совершилось это чудо, римскіе христіане въ древности построили храмъ, который и нынѣ сохраняетъ свое названіе: „Iohannes in oleo“ (См. Исагогику Хергозерскаго, стр. 61).

[122]) Именно на Эгейскомъ морѣ.

Христовой. Это видѣніе, по повелѣнію Божію, описано имъ въ особенной книгѣ, называемой *Апокалипсисомъ* или откровеніемъ [123]).

Возвращеніе въ Ефесъ и написаніе Евангелія и посланій.

По смерти Домиціана наслѣдникъ его — *Нерва* вызвалъ изъ заточенія всѣхъ изгнанныхъ христіанъ. И Апостолъ Іоаннъ въ 97 году возвратился въ Ефесъ, гдѣ принятъ былъ христіанами съ большою радостію.

Возвращеніе Апостола въ Малую Азію было очень важно для вѣрующихъ. Между ними въ то время начали являться лжеучители, которые старались поколебать самое основаніе христіанской вѣры. Такъ, нѣкто *Керинѳъ* не признавалъ въ Іисусѣ Христѣ божественнаго достоинства, утверждая, что Онъ былъ простымъ человѣкомъ. Другіе не хотѣли допустить, что Іисусъ Христосъ имѣлъ тѣло человѣческое, и считали Его за духа, имѣвшаго только внѣшній образъ человѣка и слѣдовательно не страдавшаго за людей [124]). Сознавая всю важность этихъ лжеученій, епископы и пресвитеры малоазійскихъ церквей обратились къ Апостолу Іоанну съ просьбою, чтобы онъ, изложилъ имъ истинное ученіе объ Іисусѣ Христѣ, какъ принялъ его отъ Божественнаго Учителя. И преданіе говоритъ, что Апостолъ, послѣ всеобщаго трехдневнаго поста и молитвы приступилъ къ этому труду и написалъ *Евангеліе* [125]). Въ немъ сначала онъ изложилъ ученіе о божественномъ достоинствѣ

---

[123]) Здѣсь сначала описаны Апостоломъ наставленія, данныя чрезъ него Господомъ семи Ангеламъ, или епископамъ мало-азіатскихъ церквей, примѣнительно къ внутреннему состоянію каждой. Потомъ изображена слава Господа, Его постоянное попеченіе о церкви, и казни, ожидающія грѣшниковъ, и награды праведникамъ. Затѣмъ, въ таинственныхъ видѣніяхъ, указаны различныя бѣдствія, имѣвшія постигнуть Церковь Христову на землѣ: борьба врага человѣка съ Агнцемъ Божіимъ, торжество Агнца, искупившаго вѣрующихъ въ Него кровію, общее воскресеніе умершихъ и судъ, и наконецъ, изображено величіе Іерусалима новаго, т. е. царства славы, имѣющаго открыться послѣ кончины міра. (См. всю книгу Апокалипсиса и Разск. изъ Ист. Христ. Цер. ч. I, стр. 185 и 186).

[124]) См. Разсказы изъ Ист. Христ. Цер. ч. I, стр. 187.

[125]) По свидѣтельству преданія, Апостолъ наложилъ на христіанъ постъ,

Іисуса Христа, а потомъ и о человѣческой Его природѣ. И его Евангеліе отличается особенною *таинственностію* и *высотою* ученія о Сынѣ Божіемъ [126]).

Апостолъ Іоаннъ написалъ еще три посланія, названныя *соборными* [127]). Они, такъ же какъ и Евангеліе, проникнуты духомъ *особенной любви* [128]). Первое посланіе его, подобно Евангелію, направлено противъ явившихся тогда въ Малой Азіи лжеучителей, которыхъ Апостолъ называетъ *антихристами*, т.-е. противниками Христа [129]). Отличаясь особенною снисходительностію къ грѣшникамъ и особенною любовію ко всѣмъ христіанамъ, Апостолъ Іоаннъ былъ очень строгъ къ лжеучи-

---

и самъ съ ученикомъ своимъ Прохоромъ удалился на гору, на которой пробылъ три дня въ постѣ и молитвѣ. Наконецъ, получивъ вдохновеніе свыше, онъ велѣлъ Прохору записывать со словъ его то, что внушалъ ему Духъ Святый. Такъ написано было имъ Евангеліе. (См. Разск. изъ Ист. Христ. Церк. ч. I, стр. 188).

[126]) Апостолъ не только употребляетъ въ немъ многія таинственныя выраженія объ Іисусѣ Христѣ, напр. Слово, Путь, Истина и проч., но, подобно орлу, устремляется всегда къ верху, къ небу. Потому св. Іоаннъ, какъ Евангелистъ, и изображается всегда *съ орломъ*. Кромѣ того, его Евангеліе служитъ большимъ *дополненіемъ* первыхъ трехъ Евангелій, такъ какъ оно содержитъ въ себѣ, большею частію, такія бесѣды Іисуса Христа, которыхъ нѣтъ въ другихъ Евангеліяхъ.

[127]) Характеръ соборнаго или окружнаго имѣетъ только 1-е посланіе, какъ писанное ко всему округу мало-азійскихъ церквей. Что же касается до 2 и 3-го посланій, то они писаны были къ частнымъ лицамъ, именно: 2-е къ избранной госпожѣ и чадамъ ея, а 3-е къ Гаію. Къ числу же соборныхъ они отнесены только по имени одного писателя съ 1-мъ посланіемъ Іоанна.

[128]) Высокая любовь христіанская была главною, отличительною чертою ученика, *его же любяше Іисусъ*. Она проявляется и во всѣхъ его писаніяхъ, какъ въ Евангеліи, такъ и въ посланіяхъ. Въ Евангеліи онъ излагаетъ высокое ученіе Самого Спасителя о любви, какъ отличительной чертѣ истинныхъ послѣдователей Его, и о свойствахъ этой любви (гл. 13, ст. 34 и 35; гл. 14, ст. 15, 21, 23 и 24; гл. 15, ст. 9—17 и друг.). Въ первомъ посланіи Апостола Іоанна дышетъ тотъ же духъ высокой любви, какимъ проникнуто было ученіе Божественнаго учителя. Даже во 2-мъ и въ 3-мъ посланіяхъ, несмотря на всю краткость ихъ (то и другое состоитъ изъ одной главы), Апостолъ не могъ не выразить ученія своего о любви, потому что душа его была преисполнена любовію. (См. 2-е посл. Іоан. гл. 1, ст. 1, 5 и 6 и друг.).

[129]) „Кто лжецъ, говоритъ Апостолъ, если не тотъ, кто не признаетъ, что Іисусъ есть Христосъ? Это антихристъ, не признающій Отца и Сына.

телямъ, такъ что запрещалъ вѣрующимъ принимать ихъ въ свой домъ и привѣтствовать ихъ.

Послѣдніе дни Апостола Іоанна.

Апостолъ Іоаннъ жилъ дольше всѣхъ Апостоловъ и одинъ изъ нихъ кончилъ жизнь естественною смертію. Но, и въ самыхъ преклонныхъ лѣтахъ, онъ не переставалъ съ полнымъ усердіемъ заботиться о распространеніи вѣры Христовой. Старость и слабость тѣлесная не уменьшили въ немъ горячей ревности къ апостольскому служенію и пламенной любви къ ближнимъ [130]). Не имѣя возможности предпринимать дальнихъ путешествій, онъ продолжалъ посѣщать собранія вѣрующихъ въ Ефесѣ и наставлять ихъ. Подъ конецъ жизни его ученики на рукахъ вносили его въ собранія христіанъ. Слабость голоса

И нынѣ антихристи мнози быша", говоритъ онъ въ другомъ мѣстѣ (См. 1-е послан. Іоанна гл. 2, ст. 18 и 22).

[130]) Это можно видѣть изъ слѣдующаго случая. Однажды, во время посѣщенія малоазійскихъ церквей, Апостолу понравился одинъ юноша, котораго онъ и поручилъ епископу того города. Епископъ сначала занялся юношей, наставилъ его въ истинахъ вѣры и крестилъ его. Но потомъ юноша оставленъ былъ безъ вниманія, увлекся примѣромъ худыхъ товарищей и сдѣлался начальникомъ разбойниковъ. Апостолъ, прибывши послѣ въ тотъ городъ, узналъ объ этомъ и, сдѣлавъ замѣчаніе епископу, тотчасъ отправился въ горы, гдѣ находились разбойники, имѣвшіе начальникомъ того юношу. Они схватили святого старца и повели его къ своему начальнику. Послѣдній взялъ было оружіе, но, взглянувъ на старца и узнавъ въ немъ Апостола, столько смутился, что не могъ выдержать его присутствія и побѣжалъ. Іоаннъ послѣдовалъ за нимъ, говоря: „сынъ мой! Зачѣмъ бѣжишь отъ отца? Сжалься надо мною; дитя мое, не бойся, есть еще надежда жизни; я буду отвѣтчикомъ за тебя Христу; я готовъ отдать жизнь мою за тебя. Остановись и послушай меня, вѣрь мнѣ, я посланъ Самимъ Христомъ". Разбойникъ, побѣжденный любовью Апостола, остановился и, не смѣя взглянуть на Іоанна, весь задрожалъ и залился слезами. Апостолъ подошелъ къ нему, обнялъ его, и, обнадеживъ милостію Божіею, увелъ его съ собою, сталъ наставлять его, молился и постился съ нимъ и сдѣлалъ его ревностнымъ христіаниномъ (См. Свящ. Ист. Богословскаго, стр. 306 и 307; также Разск. изъ Ист. Христ. Цер. ч. I, стр. 189—190).

уже не позволяла ему говорить длинныхъ поученій, и онъ только повторялъ: «дѣти! любите другъ друга». И когда ученики спросили его, почему онъ такъ часто повторяетъ одно и то же наставленіе, онъ отвѣчалъ: «это заповѣдь Самого Господа, въ ней заключается все Его ученіе» [131]).

Апостолъ Іоаннъ кончилъ жизнь въ первыхъ годахъ II-го столѣтія по Р. Хр., на 94 году своей жизни, и погребенъ въ Ефесѣ [132]). За особенную высоту его ученія о *Богѣ-Словѣ*, Церковь дала ему отличительное наименованіе *Богослова*. Доживъ до глубокой старости, Апостолъ Іоаннъ былъ свидѣтелемъ того, какъ начали исполняться пророчества Іисуса Христа о паденіи іудеевъ.

§ 35. *Паденіе іудеевъ.*

Важность сего событія въ исторіи христіанства.

Паденіе іудеевъ имѣло особенную важность въ исторіи христіанской Церкви. Съ одной стороны оно служило явнымъ наказаніемъ іудеевъ за неправедное осужденіе ими Іисуса Христа на крестную смерть. Съ другой — оно ясно указывало на точное исполненіе пророчествъ объ этомъ Іисуса Христа и вмѣстѣ на окончаніе церкви ветхозавѣтной и начало новозавѣтной, согласно съ предсказаніями пророковъ [133]). И Церковь Христова, послѣ паденія іудеевъ, могла съ большимъ успѣхомъ распространяться на землѣ, освободившись отъ одного изъ своихъ враговъ.

---

[131]) См. тамъ же и въ Ист. Христ. Цер. Рудакова, стр. 25 и 26.

[132]) По мнѣнію однихъ, кончина Апостола Іоанна послѣдовала въ 100 году по Р. Хр., а по мнѣнію другихъ въ 105 году. Замѣчательно древнее преданіе, что Апостолъ Іоаннъ заставилъ учениковъ своихъ въ Ефесѣ засыпать себя еще заживо землею, и что онъ взятъ былъ съ тѣломъ на небо, подобно пресвятой Матери Божіей. Это преданіе тѣмъ болѣе вѣроятно, что св. мощей Апостола Іоанна нигдѣ не показывали. (См. Свящ. Ист. Богословскаго, стр. 308; также Рудакова, стр. 26).

[133]) Напр. пророка Даніила, который въ пророчествѣ о семидесяти седминахъ ясно указываетъ на конецъ ветхозавѣтной Церкви,—на разрушеніе храма іерусалимскаго и на прекращеніе ветхозавѣтныхъ жертвъ, при началѣ царства Мессіи (Дан. гл. 9).

Видимыя причины войны.

Видимыми причинами войны іудеевъ съ римлянами были частыя возмущенія самихъ іудеевъ и притѣсненія ихъ со стороны римскихъ правителей. Іудеи, считая себя свободными потомками Авраама, чрезвычайно тяготились рабствомъ язычникамъ и съ нетерпѣніемъ ожидали обѣщаннаго Мессію, Который, по ихъ мнѣнію, долженъ былъ освободить ихъ отъ ненавистнаго ига язычниковъ и возвысить надъ всѣми народами. Потому они охотно вѣрили каждому лжепророку, выдававшему себя за Мессію, и производили возмущеніе противъ римлянъ [134]). Съ другой стороны римскіе правители своимъ корыстолюбіемъ и притѣсненіями не рѣдко выводили іудеевъ изъ терпѣнія. Такъ *Гессій Флоръ* незадолго до начала войны ограбилъ іерусалимскій храмъ и истребилъ слишкомъ три тысячи іудеевъ [135]). Тогда, потерявъ всякое терпѣніе, іудеи рѣшились оружіемъ возвратить себѣ свободу. Такъ началась ужасная война іудеевъ съ римлянами, въ 66-мъ году по Рождествѣ Христовѣ [136]).

---

[134]) Такихъ лжепророковъ явилось много среди іудеевъ предъ паденіемъ ихъ. Одному египтянину удалось собрать вокругъ себя до 30-ти тысячъ человѣкъ на гору Масличную. Отсюда онъ звалъ ихъ идти на Іерусалимъ, чтобы освободить святой городъ отъ владычества язычниковъ, и обѣщалъ имъ, что отъ одного слова его падутъ стѣны города. Только силою оружія успѣли разогнать это сборище. (См. Разсказы изъ Исторіи Христіанской Церкви ч. I, стр. 154).

[135]) Это было въ послѣдній годъ предъ войною. (См. Свящ. Ист. Богословскаго, стр. 322).

[13]) Многія обстоятельства служили предзнаменованіемъ этой великой войны. Такъ, за 4 года до начала ея появился въ Іерусалимѣ поселянинъ, именемъ *Іисусъ*, сынъ Ананіи, и сталъ ходить по улицамъ и площадямъ города, громко восклицая: „горе Іерусалиму, горе храму!“ Сначала его допрашивали и жестоко били, но на всѣ допросы, угрозы и побои онъ отвѣчалъ словами: „горе, горе Іерусалиму!“ Особенно громко и плачевно онъ произносилъ эти слова въ праздничные дни. Это продолжалось 7 лѣтъ. Когда началась уже самая осада города, онъ, обходя стѣны, продолжалъ кричать: „горе храму, горе Іерусалиму!“ И наконецъ, въ ту самую минуту, когда сказалъ: „горе и мнѣ“, убитъ былъ огромнымъ камнемъ, брошеннымъ осаждающими. Кромѣ того, въ теченіе цѣлаго года, видна была надъ Іерусалимомъ *комета*, въ видѣ меча, а од-

Бѣдствія осады.

Въ самомъ началѣ войны іудеи имѣли успѣхъ. Такъ они почти совершенно истребили легіонъ римскаго правителя Сиріи, *Кестія*, который хотѣлъ было подавить ихъ возмущеніе [137]). Но когда прибылъ въ Іудею, съ огромнымъ войскомъ [138]), опытный полководецъ *Веспасіанъ*, ходъ войны измѣнился. Всѣ укрѣпленные города Іудеи, одинъ за другимъ,

---

нажды въ воздухѣ видны были *сражающіеся всадники*, которые, носясь надъ Іерусалимомъ, наконецъ окружили его огненными полками. Въ самомъ храмѣ Іерусалимскомъ были нѣкоторыя особенныя знаменія. Такъ, предъ началомъ войны, за нѣсколько дней до Пасхи, ночью виденъ былъ вокругъ жертвенника и святилища *свѣтъ*, подобный дневному. Въ праздникъ опрѣсноковъ, въ полночь, отворились сами собою мѣдныя тяжелыя *ворота*, которыя съ трудомъ могли отворять 20 человѣкъ и которыя заперты были желѣзными запорами. Наконецъ, въ праздникъ пятидесятницы священники, при входѣ во святилище, слышали здѣсь шумъ и голосъ: *„уйдемъ отсюда“* (См. Разск. изъ Ист. Христ. Цер. ч. I, стр. 155 и 156; также—Свящ. Ист. Богословскаго, стр. 329—331, и Очеркъ Ист. Христ. Цер. Добровравина, стр. 18).

[137]) Узнавъ о возмущеніи іудеевъ въ Іерусалимѣ, Кестій пошелъ противъ нихъ съ значительнымъ войскомъ. Сначала онъ безъ большого труда овладѣлъ городами галилейскими — Лиддою, Завулономъ и другими — и остановился въ нѣсколькихъ стадіяхъ отъ Іерусалима. Здѣсь въ то время собралось множество народа по случаю праздника кущей. Іудеи, собравъ значительныя силы, съ яростію напали на римлянъ и принудили ихъ къ отступленію. Впрочемъ, чрезъ нѣсколько дней Кестій еще ближе подошелъ къ Іерусалиму, сжегъ предмѣстіе города и осадилъ самый Іерусалимъ. Здѣсь жители раздѣлились на партіи. Нѣкоторые хотѣли тайно впустить Кестія въ городъ. Но онъ не рѣшился воспользоваться этимъ, опасаясь обмана со стороны іудеевъ, и неожиданно отступилъ. Это отступленіе такъ ободрило іудеевъ, что они устремились преслѣдовать удалявшееся войско, настигли его, овладѣли всѣми осадными орудіями и истребили большую часть римской арміи. Кестій едва спасся съ небольшимъ остаткомъ своего войска. Между тѣмъ отступленіе его чрезвычайно благотворно было для христіанъ, жившихъ въ Іерусалимѣ. Они воспользовались этимъ и всѣ удалились изъ Іерусалима въ небольшой городъ *Пеллу*, находившійся въ горахъ, по другую сторону Іордана. И замѣчательно, что *ни одинъ христіанинъ* не погибъ въ этой ужасной кровопролитной войнѣ іудеевъ съ римлянами (См. Разск. изъ Ист. Христ. Цер. ч. I, стр. 160 и 161).

[138]) Именно съ 60-ю тысячами человѣкъ (См. тамъ же).

принуждены были сдаться. Наконецъ Веспасіанъ подступилъ къ самому Іерусалиму, но, по случаю избранія его въ императоры, удалился въ Римъ, предоставивъ осаду сыну своему— *Титу*.

Между тѣмъ въ Іерусалимѣ, несмотря на явную опасность, происходили ужасные раздоры. Жители раздѣлились на партіи, изъ которыхъ одна другую старались истреблять [139]). Пощады не было никому. Въ самомъ храмѣ и около него происходило кровопролитіе. Одна изъ партій тайно призвала къ себѣ на помощь *идумеевъ*, которые, въ числѣ 20-ти тысячъ чело-

---

[139]) Особенно сильна и ужасна была партія *зилотовъ*, которые, выдавая себя за приверженцевъ закона и отечества, всѣми мѣрами старались возбуждать и поддерживать въ іудеяхъ ненависть къ римлянамъ. Какъ мнимые защитники закона и отечества, они пріобрѣли сильную власть надъ народомъ, но пользовались ею только для своихъ выгодъ. Безпощадно онѣ грабили и угнетали народъ, заключали въ темницы богатыхъ гражданъ, чтобы овладѣть ихъ имуществомъ, или, обвинивъ ихъ въ намѣреніи сдать городъ римлянамъ, предавали ихъ истязаніямъ и смертной казни. Партія ихъ еще болѣе усилилась шайками разбойниковъ, вытѣсненныхъ изъ сосѣднихъ областей, и бѣглецами изъ разныхъ городовъ Галилеи. Зилоты овладѣли храмомъ, ругались надъ священными законами и обычаями и безнаказанно совершали страшныя преступленія. Наконецъ народъ возсталъ противъ нихъ подъ предводительствомъ первосвященника *Анана*. У самаго храма произошло сраженіе. Зилоты принуждены были заключиться въ храмъ; народъ послѣдовалъ за ними, но удержанъ былъ первосвященникомъ, чтобы не произошло кровопролитія въ храмѣ. Между тѣмъ зилоты тайно призвали къ себѣ на помощь идумеевъ, которые убили первосвященника и до 18 тысячъ гражданъ. Наконецъ между самими зилотами произошло несогласіе, и они раздѣлились на двѣ партіи. Одна изъ нихъ, подъ начальствомъ *Елеазара*, держалась въ оградѣ храма; другая, подъ начальствомъ *Іоанна Левіева*, осаждала ее. Третья партія изъ 40 тысячъ человѣкъ, подъ предводительствомъ разбойника *Симона*, опустошала окрестности Іерусалима. Народъ, измученный зилотами, призвалъ къ себѣ партію Симона, который началъ осаждать зилотовъ въ храмѣ; но, не могши вытѣснить ихъ оттуда, сталъ только угнетать народъ. Наконецъ Елеазаръ, незадолго до взятія Іерусалима римлянами, отворилъ храмъ на праздникъ Пасхи. Іоаннъ воспользовался этимъ, ввелъ туда вооруженныхъ воиновъ, перебилъ приверженцевъ Елеазара и овладѣлъ храмомъ и окрестностями его. Тогда онъ вступилъ въ борьбу съ Симономъ. И все пространство, раздѣлявшее ихъ, превратилось въ Іерусалимѣ въ поле битвы, на которомъ день и ночь происходила безпощадная война (См. Разск. изъ Ист. Христ. Цер. ч. I, стр. 153—169).

вѣкъ, вторгнулись въ Іерусалимъ и истребили нѣсколько тысячъ іудеевъ. Многіе изъ нихъ рѣшались бѣжать изъ города, но попадались въ руки римлянамъ, которые распинали ихъ на крестахъ [140]). Такъ погибало иногда до 500 человѣкъ въ день!

Еще бѣдственнѣе сдѣлалось положеніе іудеевъ, когда Титъ приказалъ обнести Іерусалимъ стѣною [141]), чтобы прекратить имъ извнѣ всякую помощь. Къ несчастію осажденныхъ, незадолго предъ этимъ, по случаю праздника Пасхи, собралось въ Іерусалимъ множество народа. Съѣстные припасы вскорѣ совершенно истощились, и тогда начался въ городѣ ужасный голодъ и опустошительная язва. Живые питались тѣлами умершихъ и всякою нечистотою [142]), (а одна богатая женщина, прибывшая въ Іерусалимъ на праздникъ Пасхи, принуждена была, по причинѣ голода, употребить въ пищу своего груднаго младенца [143]).

Несмотря на всѣ эти бѣдствія, іудеи сражались съ отчаянною храбростію и упорно отвергали всѣ предложенія о сдачѣ. Даже, когда большая часть города перешла во власть римлянамъ, они сражались на стѣнахъ храма. Такое упорное ожесточеніе сильно раздражило римскихъ воиновъ. Взявши го-

---

[140]) Вокругъ Іерусалима столько поставлено было крестовъ съ распятыми на нихъ іудеями, что наконецъ недоставало дерева для крестовъ. Таково было возмездіе іудеямъ за крестную смерть Іисуса Христа! (См. тамъ же).

[141]) Именно, вокругъ всего Іерусалима, почти на разстояніи мили, Титъ велѣлъ возвысить земляной валъ, къ которому извнѣ пристроено было тридцать укрѣпленій. И вся эта работа сдѣлана была съ невѣроятною быстротою—въ три дня (См. Свящ. Ист. Новаго завѣта Богословскаго, стр. 335).

[142]) Не говоря уже о нечистыхъ животныхъ, какія употребляемы были голодными въ пищу, многіе изъ нихъ съѣдали свою обувь и пояса, грызли кожу на своихъ щитахъ, или глотали клочки гнилого сѣна (См. тамъ же, стр. 335).

[143]) Въ этомъ страшномъ событіи, съ поразительною точностію, исполнилось пророчество Моисея: „И между вами жена юная и нѣжная“, говоритъ онъ, предсказывая о страшныхъ бѣдствіяхъ, имѣвшихъ постигнуть іудеевъ, въ случаѣ неисполненія ими закона, „не привыкшая отъ изнѣженности ступать ногою по землѣ, позавидуетъ окомъ мужу своему и сыну и дочери. И съѣстъ тайно новорожденнаго младенца своего“ (См. Второз. гл. 28, ст. 56 и 57).

родъ, они не щадили никого и ничего. Титъ приказалъ было сохранить самый храмъ, но одинъ изъ воиновъ бросилъ въ окно храма горѣвшее полѣно, и храмъ запылалъ. Такъ все предано было огню и мечу! Только три укрѣпленныя башни сохранены были на память, по приказанію Тита. Въ продолженіе всей войны погибло іудеевъ болѣе милліона четырехъ сотъ тысячъ человѣкъ [144]). Кромѣ того взято было въ плѣнъ 97 тысячъ. Одни изъ нихъ погибли на потѣшныхъ играхъ въ Римѣ, другіе отправлены были въ Александрію и прочія страны въ рабство. Такъ исполнилось надъ Іерусалимомъ пророчество Іисуса Христа, въ 70 году послѣ Его Рождества [145]).

Попытка Варкохеба и окончательное разрушеніе Іерусалима въ 135 г.

Впрочемъ, окончательное истребленіе Іерусалима послѣдовало въ 135 году по Р. Хр., въ царствованіе императора *Адріана*. Поводомъ къ этому послужило новое возмущеніе іудеевъ подъ предводительствомъ *Варкохеба* (сына звѣзды), который выдавалъ себя за Мессію. Имъ истреблено было нѣсколько тысячъ христіанъ за то, что они не хотѣли принять участія въ его возмущеніи. Для подавленія мятежа Адріанъ выслалъ многочисленное войско, которымъ истреблено было до 580-ти тысячъ іудеевъ. Тогда Іерусалимъ былъ уже совершенно разрушенъ, а мѣсто, которое прежде занималъ храмъ,

---

[144]) Во время осады, чрезъ одни ворота выброшено было изъ Іерусалима до 115 тысячъ труповъ. Во время страшнаго голода вымирали здѣсь цѣлыя семьи и дома. У живыхъ недоставало силъ хоронить умершихъ. И улицы, и площади были завалены трупами. Когда велѣно было выносить трупы за городъ, то въ два мѣсяца было вынесено ихъ до 600 тысячъ. Но, послѣ того, какъ Титъ обнесъ Іерусалимъ стѣною, бросали трупы черезъ стѣну, или клали ихъ въ опустѣвшихъ домахъ и запирали ихъ, когда они были полны (См. Разск. изъ Ист. Христ. Цер., ч. I, стр. 172 и 173).

[145]) Замѣчательно, что это разрушеніе Іерусалима и храма случилось 10-го августа, — въ то самое число, въ которое и первый храмъ Іерусалимскій разрушенъ былъ Навуходоносоромъ (См. Разск. изъ Ист. Христ. Церкви, ч. I, стр. 176).

было даже вспахано плугомъ. На мѣстѣ столицы іудейской построенъ былъ новый городъ, которому дано было названіе: *Елія Капитолина* [146]). На Голгоѳѣ и надъ Виѳлеемскою пещерою построены были языческія капища [147]). Новый городъ населенъ былъ язычниками, а іудеи разсѣяны были по всему міру, и имъ запрещено было даже приближаться къ прежнему Іерусалиму.

Образованіе раввинизма.

Между тѣмъ разрушеніе римлянами Іерусалима и храма іудеи признали наказаніемъ Божіимъ за неточное исполненіе закона Моисеева. Чтобы избѣжать новаго наказанія, они образовали такъ-называемый *Раввинизмъ*. Это было новое ученіе, по которому, наравнѣ съ закономъ Моисеевымъ, признаны были многія *преданія древнихъ старцевъ* іудейскихъ и допущено было слишкомъ буквальное и вмѣстѣ крайне хитрое толкованіе закона Моисеева. Эти преданія и толкованія закона [148]) составили особую книгу *талмудъ*, которая и получила слишкомъ высокое значеніе въ глазахъ іудеевъ, сдѣлавшись для нихъ учительною и законодательною книгою. Послѣ того они еще болѣе отдалились отъ признанія Іисуса Христа обѣщаннымъ Мессіею и стали питать большую ненависть къ христіанамъ [149]).

---

[146]) Это названіе, какъ полагаютъ, дано было городу въ честь римскаго императора. Оно оставалось до 4-го вѣка. Со временъ Константина великаго оно начало выходить изъ употребленія, а при Ѳеодосіи великомъ городъ уже сталъ называться, попрежнему, — Іерусалимомъ (См. Начерт. Церков. Ист. Иннокентія, ч. I, стр. 8).

[147]) Въ воротахъ Виѳлеемскихъ поставлено было мраморное изображеніе ненавистнаго для іудеевъ животнаго (См. тамъ же, стр. 8).

[148]) Преданія (около 220 г.) сдѣлались извѣстны у нихъ подъ именемъ *Мишны*, а толкованія — подъ именемъ *Гемары* (въ 4-мъ вѣкѣ) (См. Ист. Христ. Цер. Рудакова, стр. 29).

[149]) Понимая вполнѣ буквально пророчества о царскомъ достоинствѣ Мессіи, Іудеи, очевидно, не могли видѣть исполненія ихъ на Іисусѣ Христѣ и потому не только сами не хотѣли признать Его Мессіею, но и ненавидѣли тѣхъ, которые вѣровали въ Іисуса Христа, какъ обѣщаннаго Спасителя міра.

ОБЩІЙ ВЗГЛЯДЪ НА ВРЕМЕНА АПОСТОЛЬСКІЯ.

§ 36. *Предѣлы распространенія христіанской Церкви.*

Вѣра Христова въ вѣкъ апостольскій распространилась преимущественно *въ Палестинѣ* и ея окрестностяхъ, также въ *Малой Азіи*, *Македоніи*, *Греціи*, *Римѣ* и другихъ мѣстахъ. Это ясно видно изъ описанія подвиговъ Апостоловъ Петра и Павла въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ. Но изъ преданій о подвигахъ другихъ Апостоловъ можно видѣть, что начало Церкви Христовой въ первомъ вѣкѣ положено было и во многихъ другихъ отдаленныхъ странахъ (напр., въ Индіи, Персіи, Еѳіопіи, Египтѣ и др.), такъ что, можно сказать, *во всю землю изыде вѣщаніе* Апостоловъ *и въ концы вселенныя глаголы ихъ* [150]).

§ 37. *Жизнь первыхъ христіанъ.*

Первые христіане отличались высокою нравственностію въ своей жизни [151]). Вѣра ихъ во Христа была проникнута столь глубокимъ единомысліемъ, что у нихъ было какъ бы *одно сердце и одна душа* (Дѣян. Ап. гл. 4, ст. 32). Вмѣстѣ съ тѣмъ они были столь тверды въ вѣрѣ, что готовы были жертвовать за нее не только своимъ имуществомъ, но и самою жизнію. И своимъ терпѣніемъ среди мученій за вѣру они возбуждали удивленіе въ самихъ врагахъ своихъ—язычникахъ.

Не менѣе отличались первые христіане и *любовію* ко всѣмъ. Согласно съ ученіемъ Спасителя (Іоан. гл. 13, ст. 24), они

---

[150]) На исполненіе этого пророчества Псалмопѣвца о провозвѣстникахъ вѣры Христовой ясно указываетъ Апостолъ Павелъ въ посланіи къ Римлянамъ, гл. 10, ст. 18.

[151]) Здѣсь имѣются въ виду лучшіе христіане, изъ коихъ состояло большинство въ первомъ обществѣ христіанскомъ. Но въ этомъ обществѣ, какъ и во всякомъ другомъ, были и слабые члены, которые подвергались обличеніямъ и наказаніямъ со стороны Апостоловъ и ихъ преемниковъ—епископовъ (напр. Дѣян. гл. 5, ст. 1—11 и друг.).

жили между собою, какъ родные, называясь *отцами*, *дѣтьми*, *братьями* и *сестрами*, смотря по возрасту и полу [152]).

Такую братскую любовь имѣли между собою не только члены одной церкви, но и тѣ, которые по происхожденію принадлежали къ различнымъ народамъ и мѣстамъ. Эта любовь побуждала ихъ заботиться и о всѣхъ несчастныхъ, имѣвшихъ нужду въ помощи, — больныхъ, вдовахъ, сиротахъ, старцахъ и неимущихъ. А во время общественныхъ бѣдствій, напр., голода, моровой язвы и др., они показывали образецъ высокаго самоотверженія и помогали не только своимъ братьямъ по вѣрѣ, но и язычникамъ. Та же любовь не только не позволяла христіанамъ возставать противъ власти языческихъ царей и правителей въ дѣлахъ, не касавшихся вѣры, но и побуждала ихъ всегда молиться за нихъ и желать имъ благоденствія, несмотря на постоянныя преслѣдованія отъ нихъ [153]). Но особенною любовію проникнуты были первые христіане къ членамъ своихъ собственныхъ семействъ и обнаруживали ее въ жизни семейной. Высокій взглядъ имѣли они на супружескій союзъ, въ которомъ, по ученію Апостола Павла (Еф. 5, 23—30), видѣли образъ духовнаго союза Христа съ Церковію. Поэтому женщины у христіанъ стали пользоваться гораздо большимъ значеніемъ и свободою, нежели у всѣхъ языческихъ народовъ.

Что касается до пользованія земными благами, то первые

---

[152]) Эта братская любовь обнаруживалась у первыхъ христіанъ при совершеніи каждой литургіи во взаимныхъ привѣтствіяхъ и по окончаніи литургіи, когда всѣ,—и богатые и бѣдные, знатные и рабы, раздѣляли между собою одну пищу на общей вечери, которая потому и называлась *вечерею любви*.

[153]) Такъ Тертулліанъ писалъ въ своей Апологіи: „Мы непрестанно молимся о благоденствіи царей, о тишинѣ ихъ державы, о мудрости сената, крѣпости воиновъ, благочестіи народа и о мирѣ всего міра“. Въ одномъ только язычники могли упрекать христіанъ, именно въ томъ, что они не принимали участія въ ихъ общественныхъ увеселеніяхъ и не воздавали божескихъ почестей императорамъ. Но первое дѣлали христіане потому, что общественныя увеселенія язычниковъ всегда проникнуты были языческимъ направленіемъ и соединены были съ обычаями, противными духу христіанства. А послѣднее еще болѣе противно было христіанской религіи, которая обязывала воздавать Божеское поклоненіе одному истинному Богу.

христіане отличались въ этомъ отношеніи строгимъ воздержаніемъ. Въ украшеніи домовъ, въ одеждѣ и столѣ они ограничивались только необходимымъ и приличнымъ. Поэтому о благахъ земныхъ они заботились столько, сколько это нужно было для приличнаго содержанія ихъ и вспоможенія бѣднымъ [154]). Для помощи послѣднимъ и вмѣстѣ для содержанія служителей церкви они имѣли обыкновеніе жертвовать въ каждый воскресный день сколько каждому позволяло состояніе [155]).

---

[154]) Отсюда можно видѣть, сколь благотворное вліяніе производила вѣра Христова на тѣхъ, которые искренно принимали ее. Внушая полную любовь къ Богу и ближнимъ, она совершенно измѣнила нравственную жизнь ихъ, духовно возрождала ихъ и сообщала имъ всѣ силы, потребныя для новой духовной жизни (2 Петр. 1, 3). Внушая уваженіе къ высокому достоинству человѣческой природы, какъ созданной по образу и подобію Божію, и равенство въ этомъ отношеніи всѣхъ людей предъ Богомъ, она облагораживала взаимныя отношенія между людьми, особенно отношенія къ женщинамъ и рабамъ, и такимъ образомъ смягчала нравы людей. Такое вліяніе въ первыя времена христіанства вѣра Христова производила на большую часть вѣрующихъ. Потому неудивительно, что высокія нравственныя начала ученія Христова вносили новую духовную жизнь и въ цѣлыя общества христіанскія, которыя рѣзко отличались отъ грубыхъ и порочныхъ обществъ языческихъ. Въ этомъ ясно выражалась животворная сила христіанской религіи. Кромѣ того, сообщая людямъ ясныя познанія о Богѣ, человѣкѣ, загробной жизни и проч., вѣра Христова просвѣщала людей новымъ свѣтомъ истиннаго религіознаго ученія, — совершенно измѣняла ихъ взглядъ какъ на земную, такъ и загробную жизнь. Вмѣстѣ съ этимъ свѣтомъ истины, вносимымъ христіанскою религіею, распространялось между вѣрующими и стремленіе къ просвѣщенію. Во всемъ этомъ ясно обнаруживалась просвѣтительная сила вѣры Христовой.

[155]) На это указываетъ Апостолъ Павелъ въ 1-мъ посланіи къ Коринѳянамъ, гл. 16, ст. 2. Апостолъ признавалъ справедливымъ, чтобы проповѣдники ученія Христова и служители Церкви получали содержаніе отъ общества христіанъ, хотя самъ и не пользовался этимъ, предпочитая содержаться собственными трудами. Приношенія христіанъ вручались епископамъ или пресвитерамъ, которые и употребляли ихъ по своему усмотрѣнію. Вѣрующіе приносили также все нужное для совершенія Богослуженія: хлѣбъ, вино, елей, а когда совершалось крещеніе, — медъ и молоко (См. Разск. изъ Ист. Хр. Цер., ч. I, стр. 208).

§ 38. *Происхожденіе трехъ степеней священства и обязанности ихъ.*

Священство, или іерархія христіанской Церкви, получило начало отъ Самого Іисуса Христа. Онъ избралъ Апостоловъ и далъ имъ власть учить всѣ народы, совершать таинства и управлять вѣрующими, а послѣдніе должны были слѣдовать ученію Апостоловъ и повиноваться имъ [156]). Когда же число вѣрующихъ стало увеличиваться, Апостолы избрали сначала *діаконовъ*—для завѣдыванія церковнымъ имуществомъ и попеченія о бѣдныхъ [157]), а потомъ — *пресвитеровъ* и *епископовъ* — для совершенія таинствъ и проповѣданія слова Божія. Такимъ образомъ первыя три степени священства учреждены были самими Апостолами.

Епископы.

Право рукополагать пресвитеровъ и діаконовъ Апостолы предоставили ближайшимъ своимъ преемникамъ—*епископамъ* [158]). Обязанности епископовъ въ первыя времена христіанства были очень важны и сложны. Кромѣ совершенія таинствъ, проповѣданія слова Божія и постояннаго наблюденія за вѣрующими, они были вмѣстѣ и *судіями* ихъ, такъ какъ христіане нерѣдко затруднялись при взаимныхъ несогласіяхъ обращаться къ суду язычниковъ [159]). Епископы въ первые времена христіанской Церкви, избираемые нерѣдко изъ женатыхъ пресвитеровъ и

---

[156]) См. Еванг. Мат. гл. 18, ст. 18; гл. 28, ст. 19; Лук. гл. 22, ст. 19; гл. 10, ст. 16; Марк. гл. 16, ст. 15 и 16.

[157]) Смотри выше примѣчаніе 13-е.

[158]) Слово епископъ греческое. Оно значитъ *блюститель*, или начальникъ, отъ слова ἐπισκοπέω—наблюдаю, смотрю.

[159]) Это зависѣло оттого, что гражданскіе законы того времени проникнуты были духомъ язычества, и самое совершеніе суда соединено было съ языческими обрядами, которыхъ христіане не могли исполнять. Такова могла быть присяга языческая и др. Потому Апостолъ Павелъ и внушалъ коринѳскимъ христіанамъ, чтобы они, въ случаѣ несогласій, обращались къ суду своихъ духовныхъ правителей—епископовъ и пресвитеровъ, а не къ суду *внѣшнихъ*, т. е. язычниковъ (1 Кор. гл. 6, ст. 1—7).

даже мірянъ, отличавшихся высокою нравственностію, могли быть женаты. Но впослѣдствіи стали избирать на эту степень преимущественно лицъ безбрачныхъ [160]), чтобы они, не будучи заняты семейными заботами, могли всецѣло посвящать себя заботамъ о Церкви.

Пресвитеры.

Пресвитеры избираемы были преимущественно изъ лицъ *старшихъ* возрастомъ [161]), или отличавшихся особенными нравственными достоинствами. Они обязаны были объяснять вѣрующимъ истины христіанской вѣры, совершать таинства и принимать участіе въ духовномъ управленіи Церковію.

Діаконы.

Діаконы [162]), согласно съ цѣлію первоначальнаго избранія ихъ, должны были преимущественно заботиться о бѣдныхъ и больныхъ, призрѣваемыхъ Церковію; а вмѣстѣ съ тѣмъ они служили епископамъ и священникамъ при совершеніи таинствъ и могли принимать участіе въ проповѣданіи слова Божія [163]).

Діакониссы.

Къ числу духовныхъ лицъ въ древней христіанской Церкви принадлежали также діакониссы. Онѣ избирались преимущественно изъ *вдовицъ*, извѣстныхъ хорошимъ поведеніемъ и имѣвшихъ не менѣе 60 лѣтъ отъ роду [164]). Служеніе ихъ со-

---

[160]) См. ниже—о 6-мъ вселенскомъ соборѣ и въ Общемъ взглядѣ на состояніе христіанской Церкви отъ 2-го вѣка до 9-го.

[161]) На это указываетъ и самое имя пресвитеръ, что значитъ *старшій*, отъ греческаго слова πρέσβυς—*старецъ*.

[162]) Слово діаконъ—греческое. Оно значитъ—*служитель* или помощникъ, отъ слова διακονέω—*служу*.

[163]) Это видно изъ примѣровъ св. архидіакона Стефана, проповѣдывавшаго вѣру Христову въ Іерусалимѣ, и діакона Филиппа, проповѣдывавшаго въ Самаріи и другихъ мѣстахъ.

[164]) Впослѣдствіи къ служенію діакониссъ допускаемы были и *дѣвы*, отказавшіяся отъ брака и посвятившія себя на служеніе Богу, и даже *жены* тѣхъ лицъ, которыя, по избраніи ихъ въ священныя должности, слагали съ себя супружескія обязанности (Смотри Разсказы изъ Исторіи Христіанской Церкви, часть I, стр. 209 и 210).

стояло въ томъ, что онѣ наставляли женщинъ, приготовлявшихся къ крещенію, въ первоначальныхъ истинахъ вѣры; служили при крещеніи женщинъ и были воспріемницами ихъ; служили при вечеряхъ любви и наблюдали здѣсь за поведеніемъ женщинъ и, наконецъ, ходили за больными, какъ мужского, такъ и женскаго пола [165]).

§ 39. *Совершеніе Богослуженія.*

Гдѣ оно совершалось?

Для обыкновенныхъ молитвъ, утромъ и вечеромъ, Апостолы сначала ходили въ храмъ іерусалимскій [166]). Но для совершенія собственно христіанскаго Богослуженія, именно—таинства святого причащенія, они собирались съ вѣрующими въ частныхъ домахъ христіанскихъ, гдѣ назначалось для этого особенное мѣсто. Такова была та *горница*, въ которой Іисусъ Христосъ установилъ таинство св. причащенія, равно какъ и а, въ которой Духъ Святый сошелъ на Апостоловъ [167]). И эти мѣста, посвященныя однажды на служеніе Богу, не служили уже болѣе для обыкновенной жизни людей, а назывались *храмами Божіими* [168]).

Въ какое время?

Обыкновенныя молитвы совершаемы были первыми христіанами въ тѣ же часы, какіе назначены были для этого у іудеевъ. Таковы были *третій* часъ дня, *шестой* и *девятый* [169]).

---

[165]) Діакониссы допускаемы были къ служенію ихъ послѣ особеннаго *посвященія*, которое состояло въ возложеніи руки епископа на главу ихъ, въ чтеніи молитвъ и опоясаніи ихъ діаконскимъ ораремъ (Смотри Очеркъ Исторіи Христіанской Церкви Добронравина, стр. 149).

[166]) Смотри Исторію Христіанской Церкви Рудакова.

[167]) См. Еванг. Марка гл. 14, ст. 15; Дѣян. Апост. гл. I, ст. 13. Также упоминается о домѣ матери *Іоанна*, называемаго Маркомъ, куда вѣрующіе собирались на молитву (Дѣян. Ап. гл. 12, ст. 12).

[168]) Такъ Апостолъ Павелъ называетъ такія мѣста, въ противоположность обыкновеннымъ домамъ, *Церковію* (1 Кор. гл. 11, ст. 16 и 22). Свят. Игнатій Богоносецъ, въ посланіи къ магнезіянамъ, называетъ *храмомъ Божіимъ* (Смотри Библ. Ист. митрополита Филарета, стр. 592).

[169]) Третій часъ соотвѣтствовалъ нашему 9-му часу утра, шестой—

Эти часы тѣмъ болѣе посвящаемы были христіанами на молитву, что они ознаменованы были важными событіями въ исторіи Христіанской Церкви,—третій часъ—сошествіемъ Святаго Духа на Апостоловъ, а шестой и девятый — крестными страданіями и смертію Іисуса Христа. Но для совершенія таинства св. причащенія сначала употреблялась *ночь*, какъ время установленія этого таинства и какъ время болѣе безопасное [170]).

Особенные дни Богослуженія.

Что касается до того, въ какіе именно *дни* первые христіане собирались для Богослуженія, то сначала вѣрующіе въ Іерусалимѣ собирались для этого каждый день [171]), а жившіе внѣ Іерусалима—въ особенные дни. Такими днями общественной молитвы для христіанъ служили преимущественно: день *воскресный*, *среда* и *пятница*, также особенные *праздники*, *посты* и дни *поминовенія*.

День *воскресный* праздновался въ честь Воскресенія Спасителя и замѣнялъ праздникъ ветхозавѣтной субботы. Въ этотъ день первые христіане не только собирались для Богослуженія, но и считали долгомъ пріобщаться св. Таинъ [172]). По *средамъ* совершалось общественное Богослуженіе въ память того, что въ этотъ день Іисусъ Христосъ преданъ былъ на смерть, а по *пятницамъ* — въ память самыхъ крестныхъ страданій Его. Потому же въ эти дни первые христіане постились.

12-му часу дня, а девятый—3-му пополудни. Что эти часы посвящаемы были Апостолами на молитву, это видно изъ нѣкоторыхъ примѣровъ. Такъ Апостолы въ 3-мъ часу дня во время молитвы удостоились сошествія на нихъ Св. Духа (Дѣян. Ап. гл. 2, ст. 15). Апостолъ Петръ въ шестомъ часу дня молился на горницѣ и видѣлъ откровеніе о принятіи въ Церковь Христову язычниковъ (гл. 10, ст. 9). Апостолы Петръ и Іоаннъ въ 9-мъ часу шли на молитву въ храмъ іерусалимскій (Дѣян. Апост. гл. 3, ст. 1).

[170]) См. Дѣян. Ап. гл. 20, ст. 11; 1 Кор. гл. 11, ст. 20 и 21. Потому причащеніе св. Таинъ, по крайности, не запрещалось и послѣ обыкновеннаго стола (См. 1 Кор. гл. 11, ст. 34); потому же стали употреблять и свѣчи при Богослуженіи (См. Дѣян. Апост. гл. 20, ст. 8).

[171]) См. Ист. Христ. Цер. Рудакова, стр. 63.

[172]) См. Пространный Катихизисъ митрополита Филарета.

Главные праздники у первыхъ христіанъ.

Главными праздниками у первыхъ христіанъ сначала оставались тѣ же, какіе считались особенно важными въ ветхозавѣтной Церкви, именно: Пасха и Пятидесятница. Но у христіанъ они имѣли гораздо высшее значеніе. Такъ, праздникъ Пасхи, установленный въ Ветхомъ Завѣтѣ въ память избавленія отъ рабства египетскаго, у христіанъ означаетъ освобожденіе отъ рабства грѣховнаго и смерти воскресеніемъ Христовымъ [173]). Праздникъ Пятидесятницы, установленный въ память Синайскаго законодательства, напоминалъ христіанамъ о сошествіи Св. Духа на Апостоловъ. Можно думать, что первые христіане освящали Богослуженіемъ и другія важнѣйшія событія изъ земной жизни Спасителя [174]).

Посты.

Изъ постовъ, установленныхъ самими Апостолами, кромѣ поста по средамъ и пятницамъ, особенно строго соблюдаемъ былъ первыми христіанами *постъ великій*, установленный по примѣру Самого Іисуса Христа.

Въ этотъ постъ христіане считали своимъ долгомъ ежедневно собираться для богослуженія, слушать молитвы и поученія и особенно оказывать дѣла милосердія. Даже духовная радость и торжественность считались въ этотъ постъ неприличными. Потому въ теченіе его не дозволялось у первыхъ христіанъ празднованіе памяти мучениковъ и совершеніе литургіи, кромѣ дней воскресныхъ и субботнихъ. Что же касается до пищи, то древніе христіане соблюдали въ этотъ постъ самое строгое воздержаніе [175]).

---

[173]) Относительно празднованія Пасхи нужно замѣтить, что первые христіане не въ одно время праздновали ее. На Востокѣ, по примѣру Апостола Іоанна Богослова, она праздновалась вмѣстѣ съ іудеями, 14-го марта; а на Западѣ по примѣру Апостоловъ Петра и Павла,—въ первый воскресный день послѣ перваго весенняго полнолунія. Это различіе оставалось до 1-го вселенскаго собора.

[174]) Особенно можно думать о празднованіи Рождества Христова, Крещенія Господня и Вознесенія (См. Очеркъ исторіи Христіанской Церкви Добронравина, стр. 135).

[175]) По правиламъ Церкви христіане въ этотъ постъ должны были

Дни поминовенія.

Наконецъ первые христіане считали долгомъ собираться на богослуженіе въ *дни поминовенія* умершихъ. Такими днями считались 3-й день по смерти, 9-й, 40-й и годичный.

При самомъ погребеніи умершихъ соблюдались почти тѣ же обряды, какіе совершаются и въ настоящее время въ нашей православной Церкви [176]).

§ 40. *Совершеніе таинствъ.*

Богослуженіе въ первые времена христіанской Церкви состояло главнымъ образомъ въ совершеніи семи таинствъ и особенно литургіи.

Крещеніе.

Самымъ первымъ таинствомъ, чрезъ которое желавшіе вступали въ общество вѣрующихъ, было *крещеніе*. Оно совершалось, по примѣру и заповѣди Іисуса Христа, чрезъ троекратное погруженіе въ воду [177]), во имя Отца и Сына и Святаго

употреблять въ пищу хлѣбъ, соль и овощи, а для питья—воду (Постановл. Апост. книга 5, гл. 18). И древніе христіане были столь внимательны къ этимъ правиламъ, что многіе изъ нихъ всю страстную недѣлю проводили безъ пищи (См. Очеркъ исторіи Христ. Церкви Добронравина, стр. 139).

[176]) Такъ умершихъ омывали водой и помазывали благовонными составами; потомъ, обвивъ пеленами, одѣвали ихъ въ чистыя одежды, а иногда—въ одежды ихъ званія. На чело умершаго возлагали вѣнецъ. Въ домѣ совершались молитвы, пока тѣло находилось въ немъ. Выносъ тѣла изъ дома въ храмъ сопровождался куреніемъ ѳиміама и пѣніемъ священныхъ пѣсней съ возженными свѣчами. Въ храмѣ священникъ молился о прощеніи грѣховъ умершаго и читалъ разрѣшительную молитву. Изъ храма выносили тѣло съ пѣніемъ священныхъ пѣсней на кладбища, которыя устроялись или въ пещерахъ, или при большихъ дорогахъ, или иногда въ галереяхъ храма. Въ могилу вмѣстѣ съ тѣлами иногда полагали различные знаки достоинства умершихъ, или предметы ихъ почитанія. Самыя могилы украшались памятниками и крестами и усыпались цвѣтами. (См. Очеркъ исторіи Христ. Церкви Добронравина, стр. 140).

[177]) Черезъ погруженіе въ воду крестился Самъ Іисусъ Христосъ, что видно изъ самаго входа Его въ это время въ рѣку Іорданъ. Кромѣ то-

Духа. Крещенію со временъ Апостоловъ всегда предшествовало краткое наставленіе въ вѣрѣ и устное исповѣданіе ея [178]). Новокрещенные облекаемы были въ бѣлыя одежды, въ знакъ душевной чистоты, сообщаемой крещеніемъ. Въ пищу давали имъ медъ и молоко, какъ младенцамъ, рождающимся въ новую, духовную жизнь. Крещеніе совершалось надъ людьми возрастными, но изъ Дѣяній и посланій Апостольскихъ можно заключать, что это таинство совершаемо было и надъ младенцами [179]).

Мѵропомазаніе.

Послѣ крещенія всегда сообщаемы были вѣрующимъ дары Св. Духа, укрѣпляющіе ихъ въ духовной жизни, какіе сообщаются нынѣ чрезъ мѵропомазаніе [180]). Это таинство сначала совершалось преимущественно Апостолами, и притомъ чрезъ возложеніе рукъ [181]). Впрочемъ можно думать, что въ концѣ 1-го вѣка, съ дозволенія Апостоловъ, это таинство стали совершать чрезъ помазаніе св. мѵромъ [182]).

го, на необходимость погруженія въ воду во время крещенія указываетъ самое слово—крещеніе, по гречески—βαπτισμός, что значитъ—*погруженіе.*

[178]) Такъ діаконъ Филиппъ не прежде крестилъ евнуха еѳіопскаго, какъ предварительно наставивъ его въ вѣрѣ во Христа и выслушавъ отъ него краткое исповѣданіе этой вѣры (Дѣян. гл. 8, ст. 35—37). И впослѣдствіи признали необходимымъ приготовлять къ крещенію тѣхъ, которые изъявляли желаніе принять его. Это называлось *оглашеніемъ*; а тѣ, которые приготовлялись къ крещенію, назывались *оглашенными.*

[179]) Объ этомъ можно заключать изъ того, что въ Дѣяніяхъ и Посланіяхъ Апостоловъ говорится о крещеніи цѣлыхъ семействъ, гдѣ могли быть и младенцы (См. Дѣян. гл. 16, ст. 15 и 33; 1 Кор. 1, 16 и др.).

[180]) Эти дары Духа Святаго въ первыя времена Церкви Христовой иногда обнаруживались въ необыкновенныхъ дѣйствіяхъ, напр. въ чудесномъ исцѣленіи болѣзней, въ способности говорить на различныхъ языкахъ и проч.

[181]) Такъ, когда самаряне крещены были діакономъ Филиппомъ, Апостолы, узнавъ объ этомъ, отправили изъ Іерусалима въ Самарію Петра и Іоанна. И они, послѣ молитвы возложивъ на новокрещенныхъ свои руки, сообщили имъ дары Св. Духа (Дѣян. 8, 14—17).

[182]) Объ этомъ можно заключить изъ свидѣтельства св. Діонисія Ареопагита, который говоритъ, что сами св. Апостолы назвали это таинство *таинствомъ мѵра* и слѣд. сами ввели употребленія мѵра. (См. Православно-догмат. богословіе преосв. Макарія, т. II, стр. 356—357).

Причащеніе.

Таинство причащенія тѣла и крови Христовой всегда совершалось во время литургіи. Оно называлось также *преломленіемъ хлѣба* [183]) и считалось самымъ главнымъ дѣйствіемъ христіанскаго Богослуженія во времена Апостоловъ.

Литургія въ то время состояла изъ *чтенія* священныхъ книгъ, *пѣнія* псалмовъ и другихъ священныхъ пѣсней, *поученія* [184]) и *молитвъ*, особенно той молитвы, которою испрашивалось благословеніе Божіе на хлѣбъ и вино, принесенные для совершенія таинства; *освященія* даровъ словами Самого Іисуса Христа; *призыванія* Святаго Духа, *благословенія* даровъ и *раздаянія* ихъ присутствующимъ раздѣльно, подъ видомъ хлѣба и вина [185]). Предъ совершеніемъ таинства всѣ присутствующіе во храмѣ въ знакъ любви привѣтствовали другъ друга взаимнымъ цѣлованіемъ, мужчины—мужчинъ, а женщины — женщинъ [186]). Впослѣдствіи, когда собранія христіанъ сдѣлались многолюднѣе, этотъ обычай былъ отмѣненъ [187]). По окончаніи литургіи совершалась общая трапеза, которая называлась ἀγάπη (любовь) или *вечеря любви* [188]).

Покаяніе.

Таинство покаянія въ вѣкъ апостольскій совершалось предъ всею Церковію. Грѣхи тяжкіе и соединенные съ явнымъ со-

---

[183]) См. Дѣян. Апост. гл. 2, ст. 42 и 46.

[184]) Поученіе могъ говорить не одинъ предстоятель Церкви, но и другіе изъ присутствующихъ, которые чувствовали призваніе Божіе и способность къ тому, кромѣ женъ (См. Библ. Ист. митр. Филарета, стр. 563)

[185]) См. тамъ же, стр. 564; также 1 Кор. гл. 11, 26—30. Тѣмъ которые по болѣзни или по другимъ причинамъ не могли быть при Богослуженіи и однако желали пріобщиться св. Даровъ, они разносимы были діаконами по домамъ.

[186]) Поэтому у первыхъ христіанъ лица мужескаго пола стояли въ храмѣ отдѣльно отъ женщинъ, именно—на правой сторонѣ, а женщины—на лѣвой.

[187]) Нынѣ соблюдается этотъ обычай только священнослужителями, при соборномъ служеніи. Послѣ возгласа діакона: „Возлюбимъ другъ друга“ и проч. они цѣлуютъ другъ друга въ руку и плечо. Прочимъ же, присутствующимъ во храмѣ, означенными словами только внушается предъ совершеніемъ таинства взаимная любовь.

[188]) Отъ этой вечери или *обѣда* и самая литургія впослѣдствіи получила названіе *обѣдни*.

блазномъ исповѣдуемы были предъ всѣми вѣрующими и разрѣшались предстоятелемъ Церкви чрезъ молитву и возложеніе рукъ, послѣ различныхъ испытаній и подвиговъ со стороны кающихся [189]).

Такая общественная исповѣдь продолжалась до конца 3-го вѣка [190]).

Священство.

Къ таинству священства достойные призываемы были иногда по жребію [191]), а чаще по согласію всѣхъ вѣрующихъ [192]). Избранные испытываемы были въ вѣрѣ и жизни христіанской [193]) и потомъ посвящаемы были Апостолами или епископами чрезъ молитву и возложеніе рукъ [194]). Чрезъ это Апостолы сообщали избираемымъ благодать священства, которую они получили отъ Самого Іисуса Христа.

Таинство брака.

Бракъ между первыми христіанами совершался не иначе, какъ съ благословенія епископа [195]). Если кто изъ христіанъ соединенъ былъ бракомъ съ лицомъ невѣрующимъ, то бракъ того не расторгался [196]).

Вообще брачный союзъ, какъ образъ духовнаго союза Христа съ Церковію, имѣлъ у христіанъ гораздо высшее значеніе, нежели у іудеевъ и язычниковъ.

---

[189]) Такими испытаніями и подвигами были: колѣнопреклоненія, слезы и особенно отлученіе отъ молитвы съ вѣрующими и отъ пріобщенія святыхъ Тайнъ (см. Начерт. Церковной Исторіи Иннокентія отдѣлъ 1, страница 33).

[190]) Впрочемъ грѣхи менѣе тяжкіе и неявные иногда разрѣшаемы были не въ общемъ собраніи вѣрующихъ, а частнымъ образомъ. На это находятъ указанія у св. Діонисія Ареопагита (см. Библейскую Исторію Филарета, стр. 566. Исторія Христіанской Церкви Рудакова, страница 56).

[191]) Такъ по жребію избранъ былъ Апостолами Матѳій на мѣсто Іуды—предателя (Дѣянія глава 1, стихи 23—26).

[192]) Такъ избраны были первые семь діаконовъ (Дѣян. гл. 6, ст. 3—5).

[193]) Это видно изъ наставленій Апостола Павла епископу Тимоѳею (См. 1 Тим. гл. 3, ст. 9—10).

[194]) См. Дѣян. гл. 6, ст. 6; гл. 14, ст. 23. Тит. гл. 1, ст. 5.

[195]) Это видно изъ посланія св. Игнатія Богоносца (См. Библ. Исто-

Таинство Елеосвященія.

Надъ больными совершаемо было таинство *Елеосвященія*, для исцѣленія отъ болѣзней и отпущенія грѣховъ. На это ясно и подробно указываетъ въ своемъ посланіи Апостолъ Іаковъ [197]). Кромѣ того о помазаніи больныхъ елеемъ упоминается и въ Евангеліи. Такъ, Евангелистъ Маркъ говоритъ, что Апостолы, посылаемые Іисусомъ Христомъ на проповѣдь Его ученія, *мазали масломъ недужныхъ*, и они получали *исцѣленіе* (Мар. гл. 6, ст. 13)

§ 41. *Свѣдѣнія о мужахъ апостольскихъ.*

Мужами апостольскими называются ближайшіе ученики и преемники Апостоловъ. Таковы были; *Варнава*, *Климентъ* Римскій, *Игнатій* Богоносецъ, *Поликарпъ* Смирнскій, *Діонисскій* Ареопагитъ и другіе. *Св. Варнава* былъ сотрудникомъ св. Апостола Павла [198]). Вмѣстѣ съ нимъ онъ проповѣдывалъ вѣру Христову въ Антіохіи и во время перваго апостольскаго путешествія, а потомъ присутствовалъ на апостольскомъ соборѣ въ Іерусалимѣ [199]). Онъ кончилъ жизнь свою мученически въ *Саламинѣ*, столицѣ кипрской [200]). Отъ него осталось одно посланіе, сходное съ посланіемъ Апостола Павла къ евреямъ [201]).

рію Филарета, стр. 567, также Разсказы изъ Исторіи Христ. Церкви часть I, стр. 205).

[196]) См. 1 Кор. гл. 7, ст. 12—15.

[197]) См. Іак. гл. 5, ст. 14 и 15.

[198]) Онъ былъ родомъ съ острова Кипра и учился вмѣстѣ съ Апостоломъ Павломъ въ школѣ *Гамаліила*. Нѣкоторые причисляютъ его къ 70-ти Апостоламъ (См. Очеркъ исторіи Христіанской Церкви Добронравина, стр. 86).

[199]) См. Дѣян. Апост. гл. 13 и 14. — Послѣ Іерусалимскаго собора Варнава и Апостолъ Павелъ отправились снова въ Антіохію. Потомъ, когда Апостолъ Павелъ предпринялъ второе путешествіе, Варнава съ своимъ племянникомъ Маркомъ отправился на свою родину — Кипръ, гдѣ и остался до своей кончины проповѣдникомъ ученія Христова.

[200]) Именно, въ 76-мъ году по Р. Х. онъ побитъ былъ отъ невѣрующихъ іудеевъ камнями за проповѣданіе вѣры Христовой (смотри Добронравина, стр. 86 и 87).

[201]) Въ первой части этого посланія изложены истины вѣры Христовой, а во второй—правила жизни христіанской (См. тамъ же).

Св. Климентъ, епископъ римскій, родился въ Римѣ отъ богатыхъ и знатныхъ родителей. Лишившись въ дѣтствѣ своей матери, а потомъ и своего отца [202]), онъ почувствовалъ охлажденіе къ богатству и къ языческой мудрости, въ которой былъ воспитанъ. Не находя счастія ни въ томъ, ни въ другомъ, онъ нашелъ себѣ утѣшеніе въ вѣрѣ Христовой. Получивъ наставленіе въ ней отъ Апостола *Петра*, онъ принялъ отъ него крещеніе и присоединился къ его ученикамъ. Во время пребыванія въ Римѣ Апостоловъ Петра и Павла онъ вмѣстѣ съ ними проповѣдывалъ вѣру Христову. Но въ должность римскаго епископа онъ вступилъ уже послѣ *Лина* и *Анаклита* [203]).

Язычники, раздраженные успѣхомъ его проповѣди, обвинили его предъ Траяномъ который послалъ его въ заточеніе *въ Херсонесъ Таврическій* (или нынѣшній Крымъ) [204]). Св. Климентъ

---

[202]) Впрочемъ это лишеніе было временное и произошло слѣдующимъ образомъ. Мать св. Климента однажды отправилась въ дальнее путешествіе, взявъ съ собою двухъ старшихъ сыновей своихъ. Но на пути во время сильной бури корабль ихъ совсѣмъ разбился. Плывшіе на кораблѣ спаслись, но такъ, что ни мать не знала о спасеніи своихъ дѣтей, ни дѣти — о своей матери. Мать нашла себѣ убѣжище у одной женщины, а сыновья, взятые разбойниками, проданы были въ Кесарію (Стратонійскую) въ рабство женщинѣ *Іустѣ*, которая полюбила ихъ, какъ своихъ дѣтей. Въ Кесаріи они услышали проповѣдь Апостола Петра и приняли отъ него крещеніе. Между тѣмъ отецъ ихъ, не получая никакихъ извѣстій о своемъ семействѣ, рѣшился самъ ѣхать и узнать о немъ. Но онъ узналъ только о погибели корабля, на которомъ плыло его семейство. Послѣ того, въ глубокой скорби, онъ не захотѣлъ возвратиться въ Римъ. а скитался по разнымъ странамъ, добровольно терпя нищету. Но Богу угодно было снова соединить все это семейство. Св. Климентъ, отправившись изъ Рима въ тѣ страны, гдѣ проповѣдывали вѣру Христову Апостолы Петръ и Павелъ, неожиданно встрѣтился съ своими братьями, съ своею матерью и съ несчастнымъ отцемъ своимъ. Все семейство, такъ дивно хранимое Промысломъ Божіимъ. приняло вѣру Христову и возвратилось въ Римъ, гдѣ всѣ они стали вести благочестивую жизнь и старались распространить вѣру Христову (См. Разсказы изъ Ист. Христ. Церкви ч. I, стр. 193—196).

[203]) Линъ и Анаклитъ считаются первыми епископами римскими. а святой Климентъ—третьимъ. Онъ управлялъ римскою церковію около 10-ти лѣтъ (отъ 92 до 101 года). (См. Очеркъ исторіи Христ. Церкви Добронравина, стр. 29).

[204]) Сюда въ то время ссылались многіе преступники, осуждаемые на тяжелыя работы въ каменоломняхъ (см. тамъ же). Такимъ образомъ св. Климентъ послѣ Апостола Андрея Первозваннаго былъ первый проповѣдникъ Евангелія въ нашемъ отечествѣ.

и здѣсь съ успѣхомъ проповѣдывалъ ученіе Христово. Это раздражило противъ него языческаго правителя страны, который осудилъ его на смертную казнь. И онъ брошенъ былъ въ Черное море съ камнемъ, привязаннымъ къ его шеѣ.—Святыя мощи его обрѣтены были въ 9-мъ вѣкѣ просвѣтителями славянъ,—св. *Кирилломъ и Меѳодіемъ* [205]).—Отъ св. Климента остались два посланія, писанныя къ *Коринѳянамъ*. Въ нихъ онъ убѣждаетъ христіанъ избѣгать особенно гордости, побуждая ихъ къ смиренію, любви и согласію [206]).

Св. Игнатій Богоносецъ былъ ученикъ св. Апостола Іоанна Богослова [207]). Въ теченіе 40 лѣтъ онъ былъ епископомъ въ Антіохіи, столицѣ сирійской. Имъ написано было семь посланій, которыя направлены были большею частію противъ *іудействующихъ* и *докетовъ* [208]).

Св. Поликарпъ, епископъ смирнскій, былъ ученикъ также св. Апостола Іоанна Богослова. Онъ былъ самымъ ревностнымъ проповѣдникомъ Евангелія и пользовался особеннымъ уваженіемъ христіанъ во всей Малой Азіи. Имъ написано было много посланій, но до насъ дошло только одно посланіе къ *Филиппійцамъ*. Въ немъ содержатся наставленія пресвитерамъ, діаконамъ, юношамъ, вдовицамъ и пр. [209]).

Св. Діонисій Ареопагитъ, первый епископъ аѳинскій, былъ ученикъ св. Апостола Павла. Ему приписываютъ сочиненіе объ *ангелахъ* или *небесной іерархіи*, и нѣкоторыя посланія [210]).

---

[205]) См. Разсказы изъ Ист. Христ. Церкви ч. I, стр. 197.

[206]) Первое изъ этихъ посланій пользовалось особеннымъ уваженіемъ древнихъ христіанъ, такъ что они нерѣдко читали его въ церквахъ при Богослуженіи. (См. тамъ же. стр. 196).

[207]) Онъ названъ *Богоносцемъ*, потому что Іисусъ Христосъ, благословляя однажды дѣтей, принялъ его на свои руки. Послѣ того св. Игнатій всегда какъ бы носилъ Христа въ сердцѣ своемъ.

[208]) Посланія св. Игнатія писаны были къ ефессеямъ, римлянамъ, филадельфійцамъ, смирнянамъ и проч. Въ нихъ онъ убѣждаетъ христіанъ избѣгать лжеученій и сохранять единство вѣры, излагаетъ истинное ученіе о свящ. Писаніи, о Св. Троицѣ, объ Іисусѣ Христѣ, Евхаристіи, единствѣ церкви и о церковной іерархіи, о вѣрѣ и любви, о молитвѣ, дѣвствѣ и супружествѣ (см. тамъ же, страница 87).

[209]) Смотри тамъ же, стр. 87.

[210]) Изъ мужей апостольскихъ извѣстны еще: *Ерма*, *Кодратъ*, епископъ аѳинскій. *Папій*, еп. ерапольскій. Ерма написалъ книгу подъ названіемъ *Пастырь*. Въ ней онъ раскрываетъ, какъ Ангелъ хра-

Важность мужей апостольскихъ, какъ хранителей апостольскихъ преданій.

Мужи апостольскіе имѣютъ особенное значеніе въ христіанской Церкви, какъ хранители апостольскихъ преданій. Обращаясь лично съ самими Апостолами, они могли непосредственно отъ нихъ получать наставленія въ вѣрѣ и жизни христіанской. Въ ихъ писаніяхъ могло сохраниться то ученіе Апостоловъ, которое передавали они устно. Изъ ихъ твореній можно видѣть тѣ обычаи и правила, какіе соблюдались въ христіанской Церкви въ первые вѣка ея. Ихъ писанія могутъ показывать намъ, какъ совершалось Богослуженіе въ первыя времена Церкви Христовой, какія возникали въ ней лжеученія и какъ были опровергаемы [211]).

§ 42. *Ереси и заблужденія перваго вѣка.*

Ереси начали являться въ христіанской Церкви еще при Апостолахъ, которые принуждены были вести съ ними борьбу. Таковы были секты *іудействующихъ*, которыхъ опровергалъ особенно Апостолъ Павелъ [212]).

Іудействующими назывались тѣ христіане изъ іудеевъ, которые послѣ обращенія въ вѣру Христову не хотѣли оставить своей привязанности къ обрядовому закону Моисееву. Они признавали вѣру Христову только дополненіемъ къ іудейской вѣрѣ и утверждали, что безъ *обрѣзанія* вѣра во Христа не можетъ спасти человѣка. Изъ іудействующихъ образовались двѣ главныя секты,—секта *назореевъ*, а послѣ разрушенія Іерусалима—секта *евіонеевъ*. Послѣдняя была особенно вредна и

витель, подъ видомъ пастыря, давалъ ему наставленія. Кодратъ извѣстенъ по апологіи, которую онъ подавалъ имп. Адріану въ защиту христіанской вѣры (см Разсказы изъ Ист. Христ. Церк. ч. 1, стр. 197). Папій былъ ученикомъ Ап. Іоанна Богослова и ученикомъ церковнаго писателя Иринея еп. Ліонскаго.

[211]) Вообще писанія мужей апостольскихъ могутъ служить значительнымъ дополненіемъ къ посланіямъ самихъ Апостоловъ, тѣмъ болѣе, что Апостолы проповѣдывали ученіе большею частію устно и потому немного оставили послѣ себя письменныхъ наставленій въ вѣрѣ.

[212]) Это опроверженіе можно видѣть въ посланіяхъ Апостола Павла къ Римлянамъ и Галатамъ.

опасна: евіонеи отвергали все Священное Писаніе, кромѣ пяти книгъ Моисея, и признавали только поврежденное Евангеліе отъ Матѳея, подъ именемъ Евангелія отъ *Евреевъ*. Кромѣ того, они отвергали даже божественное достоинство Іисуса Христа, признавая Его простымъ человѣкомъ, получившимъ Божественную силу при крещеніи [213]).

Кромѣ іудействующихъ въ первомъ вѣкѣ были и другіе лжеучители, которые старались поколебать самое основаніе христіанской вѣры. Таковы были: *симоніане, менадріане, керинѳіане, докеты, николаиты и другіе.*

Симоніане. Симоніане были послѣдователи *Симона волхва* [214]). Онъ утверждалъ, что міръ сотворенъ не Богомъ, но Ангелами, а себя называлъ великою силою, посланною для освобожденія міра [215]). Выдавая себя за Мессію, онъ училъ, что такъ какъ Ангелы худо управляли міромъ, то онъ, Симонъ, сошелъ на землю и казался человѣкомъ страждущимъ, что вѣрующіе въ него получаютъ свободу, которая все дозволяетъ имъ. Отъ того они предавались разврату и суевѣрію [216]).

Менадріане. Менадріане были послѣдователи *Менандра*, который былъ ученикъ Симона волхва. Онъ также выдавалъ себя за Мессію, посланнаго на землю верховною силою, и обѣщалъ безсмертіе вѣрующимъ въ него. Кромѣ того онъ утверждалъ, что при

---

[213]) См. Библ. Ист. Филарета стр. 593 и 594; также Разск. изъ Ист. Христіанской Церкви ч. I, стр. 211.

[214]) Онъ родомъ былъ изъ Самаріи и, получивъ образованіе въ Александріи, прославился магіею и волшебствомъ. Отъ діакона Филиппа въ Самаріи онъ принялъ крещеніе, а у Апостола Петра хотѣлъ купить дары Св. Духа за деньги, но былъ облеченъ въ этомъ. Хотя сначала онъ повидимому раскаялся, но послѣ съ новою ревностью обратился къ волхвованію, стараясь мнимыми чудесами привлечь къ себѣ послѣдователей. И въ Римѣ онъ пріобрѣлъ себѣ столь великое уваженіе, что ему посвящена была статуя, а изображеніе его чтили поклоненіемъ, жертвами и кажденіемъ. Симона признаютъ первымъ изъ христіанскихъ лжеучителей и начальниковъ ересей (см. Библ. Ист. Филарета, стр. 592; также Разск. изъ Ист. Христ. Цер. ч. I, стр. 212).

[215]) Именно онъ говорилъ, что на горѣ Синаѣ онъ, Симонъ, явился въ образѣ Отца, во время Тиверія—въ образѣ Сына, а потомъ сошелъ на Апостоловъ въ видѣ Св. Духа (см. Библ. Ист. Филарета, стр. 592).

[216]) Примѣръ этого они видѣли въ своемъ начальникѣ и тѣмъ болѣе дозволяли себѣ всѣ грѣхи, что не признавали воскресенія мертвыхъ.

помощи его магіи можно достигать побѣды надъ самыми Ангелами, сотворившими міръ [217]).

Керинѳіане. Керинѳіане получили свое названіе отъ *Керинѳа*, родомъ іудея, получившаго образованіе въ Александріи. Онъ отвергалъ божественное достоинство Іисуса Христа, утверждая, что Христосъ былъ простой человѣкъ, и что Духъ Божій хотя сошелъ на Него при крещеніи, но предъ страданіями оставилъ Его. Это лжеученіе особенно распространялось въ Малой Азіи [218]).

Докеты. Докетами называлась тѣ лжеучители, которые утверждали, что человѣческое тѣло Іисуса Христа было не дѣйствительное, а *призрачное*, и что Онъ на самомъ дѣлѣ не страдалъ на крестѣ, а только *казался страждущимъ* [219]).

Николаиты. Николаиты учили, что такъ какъ спасеніе даровано Христомъ, то люди свободны отъ закона и не грѣшатъ, что бы они ни дѣлали. На этомъ основаніи они дозволяли себѣ все и вели самую порочную жизнь. Указаніе на нихъ можно видѣть въ посланіяхъ Апостоловъ Петра и Іуды [220]). Такъ, хотя лжеученія начали являться между вѣрующими еще съ 1-го вѣка, но истинная Церковь Христова, неуклонно слѣдуя ученію Спасителя и Апостоловъ, оставалась твердою и безопасною!

---

[217]) См. тамъ же, стр. 592.

[218]) Противъ этихъ-то лжеучителей написано было Евангеліе Апостола Іоанна Богослова и его первое посланіе (см. выше стр. 50—51).

[219]) См. Разск. изъ Ист. Христ. Церкви ч. I, стр. 213. Названіе *докетовъ* дано этимъ лжеучителямъ отъ греческаго слова δοκέω — кажусь, думаю.

[220]) См. 2 Петр. гл. 2, ст. 10—15; Іуды ст. 4—13. Кромѣ того Апостолъ Павелъ еще упоминаетъ о лжеучителяхъ—*Именеѣ* и *Филетѣ*, утверждавшихъ, что воскресеніе мертвыхъ уже было (2 Тим. гл. 2, ст. 17 и 18).

ПЕРІОДЪ ВТОРОЙ.

ОТЪ 2-го ВѢКА ДО 9-го,—ДО ОТДѢЛЕНІЯ ЗАПАДНОЙ ЦЕРКВИ ОТЪ СОЮЗА СЪ ВСЕЛЕНСКОЮ ЦЕРКОВІЮ.

§ 43. Отличительныя черты этого періода.

Второй періодъ исторіи христіанской Церкви представляетъ съ одной стороны усиленную борьбу христіанства съ язычествомъ и полное торжество надъ нимъ, съ другой—борьбу съ внутренними врагами—лжеучителями и развитіе главныхъ, основныхъ истинъ вѣры Христовой. Въ первую половину этого періода Церковь Христова почти постоянно терпѣла сильныя преслѣдованія со стороны языческаго міра. Ея внѣшнему существованію, повидимому, угрожала совершенная погибель, но тѣмъ величественнѣе обнаружилась присущая ей божественная сила, тѣмъ удивительнѣе было полное торжество ея надъ язычествомъ. Во вторую половину періода по случаю волненій, производимыхъ въ Церкви лжеучителями, постепенно развивались и уяснялись главныя истины вѣры на вселенскихъ соборахъ и такимъ образомъ получали большую опредѣленность и вселенское значеніе.—Въ то же время начиналось явное различіе во внѣшнемъ и внутреннемъ положеніи между христіанскою церковію *восточною* и *западною*: первая вмѣстѣ съ греческою имперіею подпала подъ гнетъ исламизма; а вторая, оставаясь независимою, болѣе и болѣе возвышалась и, принимая на себя мірской духъ, начинала допускать явное уклоненіе отъ чистоты древней Церкви Апостольской.

ОТДѢЛЕНІЕ ПЕРВОЕ.

Состояніе христіанской Церкви во времена гоненій, отъ 2 до 4-го вѣка.

§ 44. *Гоненія на Христіанъ отъ язычниковъ.*

Причины гоненій.

Причины гоненій на христіанъ отъ язычниковъ были различны. Простой народъ вооружался противъ нихъ за то, что они не покланялись языческимъ богамъ, не приносили имъ жертвъ и даже совсѣмъ не считали ихъ богами. Между тѣмъ не видя у христіанъ ни боговъ, ни капищъ, ни даже богослуженія, народъ считалъ ихъ за это *безбожниками*. И такъ какъ христіане не участвовали ни въ общественныхъ собраніяхъ язычниковъ, ни въ ихъ увеселеніяхъ, противныхъ христіанской нравственности, то ихъ считали *врагами общества*. Наконецъ, простой народъ вполнѣ довѣрялъ тѣмъ *клеветамъ*, какія старались распространять на христіанъ жрецы языческіе, считая ихъ виновниками общественныхъ бѣдствій [221]).

Люди ученые, философы, презирали христіанъ потому, что вѣра въ Распятаго Бога казалась для ихъ гордаго разума *безуміемъ*, а твердость христіанъ въ вѣрѣ они объясняли *фанатизмомъ*.

Императоры римскіе преслѣдовали христіанъ за то, что они не соглашались воздавать имъ божескихъ почестей. Потому на нихъ смотрѣли какъ на непокорныхъ гражданъ, и преслѣдовали ихъ, какъ мятежниковъ. Такое враждебное отношеніе верховныхъ правителей Римской имперіи къ христіанамъ тѣмъ болѣе поддерживалось, что распространеніе новой вѣры христіанской угрожало паденіемъ господствующей религіи языче-

---

[221]) Такъ на христіанъ клеветали, будто въ тайныхъ собраніяхъ своихъ по ночамъ они лишаютъ жизни младенца и питаются его тѣломъ и кровію, что это служитъ причиною общественныхъ бѣдствій. Потому жрецы старались внушать народу требовать казни христіанъ (см. Разсказы изъ Исторіи Христіанской Церкви. Чтеніе для дѣтей старшаго возраста. Ч. I, стр. 133—135).

родъ, они не щадили никого и ничего. Титъ приказалъ было сохранить самый храмъ, но одинъ изъ воиновъ бросилъ въ окно храма горѣвшее полѣно, и храмъ запылалъ. Такъ все предано было огню и мечу! Только три укрѣпленныя башни сохранены были на память, по приказанію Тита. Въ продолженіе всей войны погибло іудеевъ болѣе милліона четырехъ сотъ тысячъ человѣкъ [144]). Кромѣ того взято было въ плѣнъ 97 тысячъ. Одни изъ нихъ погибли на потѣшныхъ играхъ въ Римѣ, другіе отправлены были въ Александрію и прочія страны въ рабство. Такъ исполнилось надъ Іерусалимомъ пророчество Іисуса Христа, въ 70 году послѣ Его Рождества [145]).

Попытка Варкохеба и окончательное разрушеніе Іерусалима въ 135 г.

Впрочемъ, окончательное истребленіе Іерусалима послѣдовало въ 135 году по Р. Хр., въ царствованіе императора *Адріана*. Поводомъ къ этому послужило новое возмущеніе іудеевъ подъ предводительствомъ *Варкохеба* (сына звѣзды), который выдавалъ себя за Мессію. Имъ истреблено было нѣсколько тысячъ христіанъ за то, что они не хотѣли принять участія въ его возмущеніи. Для подавленія мятежа Адріанъ выслалъ многочисленное войско, которымъ истреблено было до 580-ти тысячъ іудеевъ. Тогда Іерусалимъ былъ уже совершенно разрушенъ, а мѣсто, которое прежде занималъ храмъ,

---

[144]) Во время осады, чрезъ одни ворота выброшено было изъ Іерусалима до 115 тысячъ труповъ. Во время страшнаго голода вымирали здѣсь цѣлыя семьи и дома. У живыхъ недоставало силъ хоронить умершихъ. И улицы, и площади были завалены трупами. Когда велѣно было выносить трупы за городъ, то въ два мѣсяца было вынесено ихъ до 600 тысячъ. Но, послѣ того, какъ Титъ обнесъ Іерусалимъ стѣною, бросали трупы черезъ стѣну, или клали ихъ въ опустѣвшихъ домахъ и запирали ихъ, когда они были полны (См. Разск. изъ Ист. Христ. Цер., ч. I, стр. 172 и 173).

[145]) Замѣчательно, что это разрушеніе Іерусалима и храма случилось 10-го августа, — въ то самое число, въ которое и первый храмъ Іерусалимскій разрушенъ былъ Навуходоносоромъ (См. Разск. изъ Ист. Христ. Церкви, ч. I, стр. 176).

было даже вспахано плугомъ. На мѣстѣ столицы іудейской построенъ былъ новый городъ, которому дано было названіе: *Елія Капитолина* [146]). На Голгоѳѣ и надъ Виѳлеемскою пещерою построены были языческія капища [147]). Новый городъ населенъ былъ язычниками, а іудеи разсѣяны были по всему міру, и имъ запрещено было даже приближаться къ прежнему Іерусалиму.

Образованіе раввинизма.

Между тѣмъ разрушеніе римлянами Іерусалима и храма іудеи признали наказаніемъ Божіимъ за неточное исполненіе закона Моисеева. Чтобы избѣжать новаго наказанія, они образовали такъ-называемый *Раввинизмъ*. Это было новое ученіе, по которому, наравнѣ съ закономъ Моисеевымъ, признаны были многія *преданія древнихъ старцевъ* іудейскихъ и допущено было слишкомъ буквальное и вмѣстѣ крайне хитрое толкованіе закона Моисеева. Эти преданія и толкованія закона [148]) составили особую книгу *талмудъ*, которая и получила слишкомъ высокое значеніе въ глазахъ іудеевъ, сдѣлавшись для нихъ учительною и законодательною книгою. Послѣ того они еще болѣе отдалились отъ признанія Іисуса Христа обѣщаннымъ Мессіею и стали питать большую ненависть къ христіанамъ [149]).

---

[146]) Это названіе, какъ полагаютъ, дано было городу въ честь римскаго императора. Оно оставалось до 4-го вѣка. Со временъ Константина великаго оно начало выходить изъ употребленія, а при Ѳеодосіи великомъ городъ уже сталъ называться, попрежнему, — Іерусалимомъ (См. Начерт. Церков. Ист. Иннокентія, ч. I, стр. 8).

[147]) Въ воротахъ Виѳлеемскихъ поставлено было мраморное изображеніе ненавистнаго для іудеевъ животнаго (См. тамъ же, стр. 8).

[148]) Преданія (около 220 г.) сдѣлались извѣстны у нихъ подъ именемъ *Мишны*, а толкованія — подъ именемъ *Гемары* (въ 4-мъ вѣкѣ) (См. Ист. Христ. Цер. Рудакова, стр. 29).

[149]) Понимая вполнѣ буквально пророчества о царскомъ достоинствѣ Мессіи, Іудеи, очевидно, не могли видѣть исполненія ихъ на Іисусѣ Христѣ и потому не только сами не хотѣли признать Его Мессіею, но и ненавидѣли тѣхъ, которые вѣровали въ Іисуса Христа, какъ обѣщаннаго Спасителя міра.

апологіею не могъ вразумить императора и пожертвовалъ своею жизнію за вѣру Христову. Уменьшеніе гоненія при Маркѣ Авреліѣ приписываютъ чудесному событію съ его *громогласнымъ легіономъ* [227]).

Гоненія въ 3 вѣкѣ

Причины гоненій.

Въ 3 вѣкѣ со стороны язычниковъ было на христіанъ *шесть гоненій*: при императорахъ *Септиміи Северѣ*, *Максиминѣ*, *Декіи*, *Валеріанѣ*, *Авреліанѣ* и *Діоклитіанѣ* [228]).

Септимій Северъ (193—211), исцѣленный отъ болѣзни однимъ христіаниномъ [229]), сначала былъ расположенъ къ христіанамъ. Но въ послѣдніе два года его правленія христіане, особенно въ Египтѣ и Карѳагенской области, подверглись столь сильному гоненію, что многіе изъ нихъ стали думать о наступленіи времени антихриста [230]).

Максиминъ Ѳракіянинъ (235—238), достигшій престола убій-

надъ тѣлами св. мучениковъ и наконецъ сожгли ихъ и оставшійся пепелъ всыпали въ рѣку, чтобы лишить ихъ возможности воскреснуть для будущей жизни. (См. Исторію Христ. Церкви Рудакова).

[227]) Именно, во время войны съ Маркоманами и Квадами, войско его, окруженное со всѣхъ сторонъ непріятелями, томилось въ безводномъ мѣстѣ сильною жаждою. Тогда по молитвѣ христіанъ, бывшихъ въ его войскѣ, полился сильный дождь и утолилъ жажду воиновъ, а громъ и молнія обратили въ бѣгство непріятеля (См. Очеркъ Исторіи Христіанской Церкви священ. Добронравина, стр. 28).

[228]) По числу гоненій отъ язычниковъ при Септиміѣ Северѣ было пятое гоненіе, а при Діоклитіанѣ—десятое. Послѣднее было въ началѣ 4 вѣка. Но обыкновенно относятъ его къ 3 вѣку.

[229]) По имени—*Прокуломъ*, который, по свидѣтельству Тертулліана, помазавъ императора масломъ, исцѣлилъ его. Несмотря на то, впослѣдствіи Септимій Северъ запретилъ вновь принимать вѣру христіанскую и іудейскую; это запрещеніе произвело гоненіе и на тѣхъ, которые прежде были христіанами. (См. тамъ же, стр. 33).

[230]) Послѣ Септимія Севера до Максимина христіане не были сильно преслѣдуемы. Императоры Каракалла (211—217) и Геліогабалъ (218—222) почти не обращали на нихъ вниманія. Александръ Северъ былъ такъ расположенъ къ нимъ, что въ его молельнѣ между языческими божествами поставлены были изображенія Іисуса Христа и Авраама. Мать его—*Юлія Маммея* нарочно вызывала изъ Александріи знаменитаго Оригена, чтобы услышать отъ него объясненіе христіанской вѣры (См. Исторію Христ. Церкви Рудакова).

ствомъ Александра Севера, который покровительствовалъ христіанамъ, началъ преслѣдовать ихъ изъ ненависти къ своему предшественнику и изъ опасенія, чтобы христіане не стали мстить ему за смерть своего покровителя.

Декій (249—251) вскорѣ по вступленіи на престолъ воздвигъ такое гоненіе на христіанъ, что хотѣлъ совершенно истребить ихъ. Областнымъ правителямъ онъ предписалъ употреблять всевозможныя мѣры для обращенія христіанъ въ язычество, а упорныхъ велѣлъ предавать казни, не щадя ни пола, ни возраста, ни состоянія. И христіане шли на казнь цѣлыми семействами. Впрочемъ въ это гоненіе нѣкоторые изъ нихъ, особенно высшаго сословія, для избѣжанія ужасныхъ мученій, рѣшались приносить жертвы языческимъ идоламъ; другіе только воскуряли ѳиміамъ предъ ними, а иные покупали у жрецовъ свидѣтельства о томъ, что они исполнили языческій обрядъ. Такіе христіане назывались *падшими*.

Валеріанъ (253—259) сначала былъ снисходителенъ къ христіанамъ, такъ что многіе изъ нихъ служили при дворцѣ его. Но потомъ по убѣжденію любимца своего *Макрина*, ревностнаго язычника, онъ хотѣлъ возстановить язычество и сталъ преслѣдовать христіанъ. Епископовъ, пресвитеровъ и діаконовъ онъ приказалъ предавать смерти; сенаторовъ и другихъ благородныхъ мужей—лишать чиновъ и имущества, если же и послѣ того останутся христіанами, то также лишать жизни; людей простыхъ приказалъ въ оковахъ посылать въ рудники [231]).

Авреліанъ (270—275) былъ простого происхожденія и, получивъ воспитаніе въ грубомъ суевѣріи, совершенно былъ преданъ язычеству; впрочемъ сначала не преслѣдовалъ христіанъ. Уже въ послѣдній годъ своего правленія (275) онъ издалъ противъ нихъ указъ, который потому не успѣлъ еще распространиться при его жизни.

Самое жестокое гоненіе на христіанъ было послѣднее, продолжавшееся 10 лѣтъ (съ 303 до 313 г.). Оно начато было

---

[231]) Валеріанъ сначала велѣлъ ссылать въ заточеніе священнослужителей христіанскихъ, въ той надеждѣ, что съ ихъ удаленіемъ прекратится богослуженіе христіанъ и тогда легко будетъ склонить ихъ къ язычеству. Но эта мѣра оказалась недѣйствительною. Тогда онъ уже началъ преслѣдовать всѣхъ христіанъ (См. Очеркъ Исторіи Христ. Церкви Добронравина, стр. 34).

при *Діоклитіанѣ* (284—305) и продолжено было соправителями его *Галеріемъ и Максиминомъ* [232]). Императоръ Діоклитіанъ сначала въ теченіе 19 лѣтъ своего правленія не преслѣдовалъ христіанъ. Они открыто совершали богослуженіе, строили храмы, занимали общественныя должности и даже служили при дворцѣ царскомъ. Но потомъ, въ 303 году, по убѣжденію зятя своего Галерія, онъ издалъ указъ, которымъ велѣно было разрушать всѣ христіанскіе храмы и сожигать ихъ книги, а христіанъ, не желавшихъ оставить своей вѣры, предписано было лишать всѣхъ должностей и правъ. Къ несчастію христіанъ въ императорскомъ дворцѣ сдѣлался пожаръ. Галерій приписалъ вину этого христіанамъ. И съ того времени еще болѣе усилилось гоненіе. Діоклитіанъ издалъ новые указы противъ христіанъ: велѣно было, несмотря ни на полъ, ни на возрастъ, обращать всѣхъ ихъ въ язычество, а упорныхъ предавать смерти. Тогда темницы наполнились христіанами; надъ ними употребляли всевозможныя пытки и казни; ихъ жгли и топили цѣлыми тысячами [233]). Въ *Никомидіи*, въ ночь на Рождество Христово, сожженъ былъ великолѣпный храмъ съ тысячами молившихся въ немъ христіанъ. Во *Фригіи* преданъ былъ пламени цѣлый городъ христіанскій со всѣми жителями,

---

[232]) Соправителями Діоклитіана послѣ 292 года были два кесаря—Констанцій Хлоръ и Галерій. Послѣдній отличался твердымъ характеромъ и ненавистью къ христіанамъ. Изъ низшаго сословія возвысившись до званія Кесаря, онъ слѣпо вѣрилъ прорицаніямъ жрецовъ и вполнѣ преданъ былъ языческой религіи. Окруживъ императора самыми ревностными язычниками, онъ употреблялъ всѣ мѣры къ тому, чтобы вооружить его противъ христіанъ, и наконецъ достигъ своей цѣли (См. тамъ же, стр. 35 и 36).

[233]) Въ Египтѣ, по свидѣтельству церковнаго историка Евсевія, тупились самые мечи отъ множества отсѣченныхъ головъ христіанъ и ослабѣвали руки палачей. Христіане съ радостію встрѣчали смерть, одни—на крестахъ, пригвожденные внизъ головою, другіе—въ огнѣ, иные—подъ бичами, нѣкоторые—подъ строганіемъ желѣзныхъ когтей. Мучениковъ въ одномъ Египтѣ было до 144 тысячъ человѣкъ. Другой современный писатель—Лактанцій говорилъ: „если бы у меня была сотня устъ и желѣзная грудь, то и тогда я не могъ бы исчислить всѣ роды мученій, претерпѣнныхъ вѣрующими; цѣлыхъ томовъ книгъ недостаточно для ихъ описанія. Жестокость гонителей доходила до того, что изувѣченныхъ христіанъ лѣчили, чтобы снова предавать ихъ мученіямъ“. (См. Добронравина, стр. 35, также—Рудакова).

отказавшимися принести жертвы идоламъ. Тогда же цѣлый легіонъ изъ христіанскихъ воиновъ (6,500), подъ начальствомъ св. *Маврикія*, истребленъ былъ до одного человѣка. Такое гоненіе продолжалось почти во всей Римской имперіи. Только въ *Галліи*, *Британіи и Испаніи* христіане не преслѣдовались, потому что правителемъ этихъ странъ въ то время былъ кроткій *Констанцій Хлоръ*, покровительствовавшій христіанамъ.

Когда Діоклитіанъ въ 305 году отказался отъ правленія, соправителемъ Галерія, гонителя христіанъ, сдѣлался *Максиминъ*, такой же врагъ христіанства. И гоненіе продолжалось съ прежнею силою [234]). Оно остановлено было только тогда, когда *Константинъ*, сынъ Констанція Хлора, вмѣсто его провозглашенъ былъ британскими легіонами *кесаремъ* и явился защитникомъ невинно гонимыхъ христіанъ.

§ 45. *Наиболѣе замѣчательные примѣры твердости, кротости и любви ко Христу въ христіанскихъ мученикахъ.*

Несмотря на всѣ гоненія, какимъ въ первые вѣка подвергались христіане за вѣру во Христа, они оставались твердыми въ своей вѣрѣ, кроткими въ отношеніи къ своимъ гонителямъ и вполнѣ преданными своему Спасителю и Его ученію. Безтрепетно исповѣдывали они вѣру во Христа, не страшились никакихъ мученій и, если нельзя было избѣжать, съ радостію жертвовали за Христа самою жизнію своею. И такъ какъ въ первые вѣка вѣра Христова была преслѣдуема всѣми, и правительствомъ, и частными людьми—іудеями и язычниками, то неудивительно, что и число исповѣдниковъ и мучениковъ того времени было безчисленно. Наиболѣе замѣчательные изъ нихъ были слѣдующіе:

Св. Симеонъ, стодвадцатилѣтній епископъ іерусалимскій, который среди мученій привелъ въ удивленіе своею твердостію въ

---

[234]) Въ 311 году Галерій подвергся ужасной болѣзни, продолжавшейся цѣлый годъ: все тѣло его покрылось ранами и снѣдаемо было червями. Приписывая это гнѣву христіанскаго Бога, онъ уничтожилъ изданные противъ христіанъ жестокіе указы и даже просилъ ихъ молиться за себя и за имперію. Но по смерти его гоненіе возобновлено было Максиминомъ, доколѣ не вступился за христіанъ Константинъ Великій.

вѣрѣ правителя Сиріи — *Аттика* и кончилъ жизнь на крестѣ во время гоненія *Траяна* (въ 107 году) [235]).

Св. Игнатій Богоносецъ, который имѣлъ пламенное желаніе пострадать за вѣру во Христа и когда Траяномъ осужденъ былъ на съѣденіе звѣрямъ, съ радостію благодарилъ Бога за это и убѣдительно просилъ римскихъ христіанъ, чтобы они не препятствовали ему умереть за Господа [236]).

Св. Поликарпъ Смирнскій послѣ мужественнаго исповѣданія вѣры во Христа предъ проконсуломъ Малой Азіи осужденъ былъ на сожженіе и среди самаго пламени молился и благодарилъ Бога за то, что Онъ сподобилъ его принять участіе въ страданіяхъ Христовыхъ. Онъ пострадалъ во время гоненія Марка Аврелія, въ 165 году по Рождествѣ Христовѣ [237]).

---

[235]) Онъ былъ родственникъ Іисуса Христа, именно: сынъ Клеопы, брата праведнаго Іосифа, которому обручена была Пресвятая Дѣва Марія. Епископомъ іерусалимскимъ онъ сдѣлался послѣ апостола Іакова, брата Господня.

[236]) Траянъ послѣ побѣды надъ скиѳами и ѳракійцами прибылъ въ Антіохію, приказалъ привести къ себѣ святого Игнатія и спросилъ его: „ты ли тотъ злой духъ, который самъ нарушаешь мои законы и другихъ побуждаешь къ тому же?“ Игнатій спокойно отвѣчалъ: „Богоносца никто не называетъ злымъ духомъ, ибо злые демоны бѣжатъ отъ служителей Божіихъ“. Тогда Траянъ спросилъ его: „а кто такой Богоносецъ?“ Игнатій отвѣчалъ: „тотъ, кто носитъ Христа въ своемъ сердцѣ“. И потомъ началъ излагать предъ нимъ ученіе о Христѣ и опровергать многобожіе. Раздраженный Траянъ велѣлъ отвести его въ оковахъ въ Римъ и отдать на съѣденіе звѣрямъ. Св. Игнатій самъ возложилъ на себя оковы и съ радостію отправился въ путь, въ сопровожденіи десяти воиновъ. Отъ жестокаго обращенія послѣднихъ онъ находилъ утѣшеніе въ вѣрѣ Христовой и любви христіанъ, которые со слезами повсюду встрѣчали и провожали его. Опасаясь, чтобы христіане римскіе не стали препятствовать ему пострадать за Христа, онъ написалъ имъ объ этомъ письмо. „Оставьте меня, писалъ онъ, быть снѣдію звѣрей. Я пшеница Божія: пусть измелютъ меня зубы звѣрей, и тогда я сдѣлаюсь чистымъ хлѣбомъ Божіимъ“. По прибытіи въ Римъ, св. Игнатій брошенъ былъ въ циркъ и растерзанъ двумя львами. Христіане собрали кости св. мученика и отправили въ Антіохію (См. Разсказы изъ Исторіи Христ. Церкви Чтеніе для дѣтей старшаго возраста, II, стр. 4—10)

[237]) Когда гоненіе на христіанъ началось въ Смирнѣ, св. Поликарпъ по просьбѣ близкихъ къ нему лицъ удалился въ одну деревню недалеко отъ города и здѣсь день и ночь молился за всѣхъ людей. Во время молитвы онъ увидѣлъ видѣніе, предвѣщавшее его мученическую кончину. Именно, изголовье его показалось ему горѣвшимъ, и тогда же онъ ска-

Св. Кипріанъ, епископъ карѳагенскій, происходя изъ высшаго сословія [238]) и получивъ хорошее образованіе, по обращеніи въ вѣру Христову, отличался самою ревностною забо-

---

залъ своимъ друзьямъ, что его сожгутъ живого. Когда враги нашли его убѣжище, онъ предложилъ имъ угощеніе, а самъ сталъ молиться. На пути въ городъ два сановника смирнскіе, уважавшіе его, несмотря на то, что были язычники, посадили его въ свою повозку и стали убѣждать его хотя для вида принесть жертву богамъ. Но когда св. Поликарпъ ни подъ какимъ видомъ не согласился на это, они столкнули его съ повозки. Св. старецъ упалъ и вывихнулъ себѣ ногу, но безропотно продолжалъ путь. Въ Смирнѣ, на судебной площади, проконсулъ также сталъ убѣждать его оставить Христа. Но св. Поликарпъ отвѣчалъ: „восемьдесятъ шесть лѣтъ служу я Христу и видѣлъ отъ Него только добро; какъ же я могу хулить Его, моего Царя и Господа?“ Проконсулъ сталъ угрожать ему огнемъ. „Ты грозишь мнѣ огнемъ угасающимъ, сказалъ Поликарпъ, потому что не знаешь объ огнѣ будущаго суда, уготованномъ для нечистивыхъ. Впрочемъ, что медлишь? Дѣлай со мною, что хочешь!“ Тогда проконсулъ приказалъ трижды объявить на площади, что Поликарпъ исповѣдалъ себя христіаниномъ. И язычники закричали: „это—отецъ христіанъ; это—учитель нечестія; это—истребитель нашихъ боговъ! сжечь его живымъ!“ Тотчасъ разложенъ былъ костеръ. Св. мученикъ самъ снялъ съ себя верхнюю одежду и, когда исполнители казни хотѣли приковать его къ костру желѣзными цѣпями, онъ просилъ ихъ не дѣлать этого. „Христосъ, сказалъ онъ, далъ мнѣ волю страдать за Него: Онъ дастъ мнѣ и силу остаться неподвижнымъ на кострѣ“. И ему связали только руки. Вошедши на костеръ, мученикъ сталъ молиться. Костеръ запылалъ. Но, къ удивленію всѣхъ, св. Поликарпъ остался живъ среди огня,—пламя окружило его, подобно своду, и не касалось его тѣла. Тогда враги пронзили его копьемъ и увидѣли другое чудо: кровь истекла изъ него въ такомъ количествѣ, что совершенно погасила пламень. Христіане хотѣли взять тѣло священномученика; но проконсулъ велѣлъ сжечь его, и они могли собрать только кости его. Память св. Поликарпа 23-го февраля (См. тамъ же, стр. 56—60).

[238]) Онъ былъ сынъ знаменитаго сановника. По окончаніи образованія, преподавая краснорѣчіе въ Карѳагенѣ и исправляя должность адвоката, онъ велъ жизнь разсѣянную, но чувствовалъ недовольство языческой религіей. Познакомившись съ карѳагенскимъ священникомъ *Цециліемъ*, онъ узналъ отъ него главныя истины христіанской вѣры и принялъ крещеніе. Тогда Кипріанъ совершенно измѣнилъ свою жизнь. Чрезъ годъ онъ избранъ былъ въ пресвитера, а по смерти карѳагенскаго епископа Доната (въ 248 г.)—въ епископа. Съ того времени онъ постоянно поучалъ свою паству то письмами, то устнымъ словомъ; нерѣдко собиралъ соборы для устройства Церкви и заботился о всѣхъ бѣдныхъ.—Во время гоненія *Декія* христіане убѣдили его удалиться въ уединенное мѣсто, гдѣ онъ и скрывался около 14 мѣсяцевъ, укрѣпляя свою паству

тливостію о благѣ церкви и любовію къ ближнимъ. Во время гоненія Валеріана онъ ни подъ какимъ видомъ не согласился принесть жертвы идоламъ и съ твердостію принялъ смертную казнь за вѣру во Христа.

Св. *архидіаконъ Лаврентій* послѣ различныхъ истязаній за имя Христово положенъ былъ на желѣзную рѣшетку, раскаленную въ огнѣ, и среди этихъ мученій онъ сохранилъ полное спокойствіе духа и молился о вразумленіи враговъ [239]).

Св. *великомученикъ Георгій* былъ начальникомъ римскаго отряда и, отличаясь храбростію, пользовался расположеніемъ императора Діоклитіана. Но когда послѣдній узналъ о принятіи имъ христіанской вѣры, то сначала велѣлъ заключить его въ темницу. Потомъ различными пытками и мученіями старались принудить его къ отреченію отъ вѣры во Христа [240]). Но ни-

---

молитвой и письмами. По окончаніи гоненія, во время моровой язвы, онъ неусыпно заботился о карѳагенскихъ христіанахъ и погребалъ умершихъ. Во время гоненія *Валеріана* сосланный въ заточеніе въ городъ *Курубитъ*, близъ Карѳагена, онъ не переставалъ заботиться о благѣ Церкви; а когда узналъ объ осужденіи себя на смертную казнь, благодарилъ Бога за то, что Господь удостоиваетъ его вѣнца мученическаго. Предъ совершеніемъ казни, онъ самъ снялъ съ себя верхнюю одежду и, помолившись Богу на колѣнахъ, благословилъ народъ и завѣщалъ дать исполнителю казни 25 монетъ; наконецъ завязалъ себѣ глаза, а руки предоставилъ связать стоявшимъ около него пресвитеру и иподіакону: тогда онъ обезглавленъ былъ мечемъ (14-го сентября 258 г.).—Христіане въ платки и полотенца собирали кровь его, какъ драгоцѣнное сокровище. (См. тамъ же, страницы 151—175).

[239]) Послѣ казни римскаго епископа Сикста, когда префектъ потребовалъ отъ св. Лаврентія сокровищъ римской церкви, которыхъ онъ былъ хранителемъ, онъ испросилъ сроку для этого три дня и въ это время собралъ всѣхъ нищихъ, содержавшихся на счетъ церкви, и представивъ ихъ къ префекту, сказалъ: „вотъ наши сокровища!"—Осужденный на сожженіе медленнымъ огнемъ, св. Лаврентій съ необыкновенной твердостію переносилъ это мученіе; взоры его, устремленные къ небу, сіяли радостію; когда сторона его тѣла, обращенная къ огню, сгорѣла, онъ спокойно сказалъ исполнителямъ казни: „уже испеклось, пора поворотить", и съ молитвою кончилъ жизнь (См. тамъ же, стр. 175—178).

[240]) Такъ, сначала заковали его въ колоды, а на грудь положили камень, потомъ привязали къ колесу, обращавшемуся надъ желѣзными гвоздями, и ими терзали тѣло его; далѣе положили его въ негашенную известь, но св. мученикъ и здѣсь остался живъ. Тогда обули его въ сапоги съ острыми гвоздями и перегоняли съ одного мѣста на другое.

какія мученія не могли поколебать твердости великомученика и онъ обезглавленъ былъ мечемъ.

Св. великомученикъ *Ѳеодоръ Тиронъ* былъ также храбрымъ воиномъ и послѣ многихъ убѣжденій и угрозъ заключенъ былъ въ темницу, гдѣ надѣялись голодомъ заставить его отречься отъ Христа. Не успѣвъ въ этомъ, враги повѣсили его на дерево и строгали до костей желѣзомъ. Но при всѣхъ истязаніяхъ, св. мученикъ оставался твердъ и молился. Наконецъ онъ брошенъ былъ въ огонь и въ немъ кончилъ жизнь.

Не меньшею твердостію среди мученій за вѣру во Христа отличались и христіанскія женщины.

Такъ святая *Перпетуя*, несмотря на свое богатство, знатность рода, красоту и молодость, ни подъ какимъ видомъ не согласилась отречься отъ вѣры Христовой. Кромѣ тѣлесныхъ страданій ей пришлось выдержать при этомъ тяжелую борьбу съ любовію къ малолѣтнему сыну и престарѣлому отцу своему. Отецъ ея употреблялъ всѣ мѣры къ тому, чтобы убѣдить ее отказаться отъ христіанской вѣры и чрезъ это спасти жизнь [241]).—Но любовь ко Христу восторжествовала въ сердцѣ

Послѣ того били его воловьми жилами до тѣхъ поръ, пока тѣло его съ кровію какъ бы прикипѣло къ землѣ. И, къ удивленію враговъ, послѣ каждой казни тѣло мученика по молитвѣ къ Господу тотчасъ исцѣлялось. Наконецъ Діоклитіанъ приказалъ знаменитому волшебнику Аѳанасію приготовить для него ядъ. Но надъ св. Георгіемъ исполнились слова Спасителя: *аще и что смертно испіютъ, не вредитъ ихъ*. Самъ волшебникъ, пораженный чудомъ, тутъ же исповѣдалъ Христа и былъ обезглавленъ по приказанію императора. Тогда Діоклитіанъ ласками и обѣщаніями сталъ убѣждать св. Георгія отречься отъ Христа. Мученикъ изъявилъ желаніе идти въ храмъ Аполлона. Всѣ думали, что онъ принесетъ жертву идоламъ. Но едва св. Георгій вошелъ въ храмъ языческій и совершилъ крестное знаменіе, какъ всѣ идолы тотчасъ упали съ шумомъ. Тогда императоръ по требованію жрецовъ приказалъ лишить его жизни мечомъ (См. Очеркъ Исторіи Христіанской Церкви свящ. Добронравина, стр. 41).

[241]) Такъ отецъ падалъ передъ нею на колѣна, цѣловалъ ея руки и говорилъ: „Дочь моя! сжалься надъ моими сѣдинами, сжалься надъ отцомъ. Не отдавай меня на позоръ людямъ. Вспомни о своихъ братьяхъ, о матери, о своемъ сынѣ, которому безъ тебя не жить на свѣтѣ... Оставь все упрямство, не губи насъ. Развѣ ты не знаешь, какой будетъ позоръ для насъ, когда ты умрешь отъ руки палача?“ — Потомъ, когда приговоръ уже былъ произнесенъ, отецъ еще явился къ Перпетуѣ съ груд-

ея надъ всѣми земными привязанностями, и она исповѣдала себя христіанскою. Враги осудили ее на растерзаніе дикихъ звѣрей, но звѣри не коснулись ея тѣла и она усѣкнута была мечомъ. Это было въ Карѳагенѣ во время гоненія Септимія Севера.

Св. царица *Александра* была супруга Діоклитіана и тайно исповѣдывала христіанскую вѣру. Видя страданія св. великомученика Георгія и чудеса, бывшія при нихъ, она неоднократно ходатайствовала за него предъ своимъ мужемъ. Когда же всѣ просьбы ея оставались безъ успѣха, она сама объявила себя христіанкою. Разгнѣванный Діоклитіанъ тогда же приказалъ лишить ее жизни мечемъ. Но она кончила жизнь на пути къ мѣсту казни.

Св. великомученица *Екатерина* была царскаго рода и отличалась красотою, умомъ и добротою сердца. Принявъ христіанскую вѣру, она рѣшилась оставить всѣ удовольствія міра и изъ любви ко Христу пожертвовала самою жизнію своею. Во время гоненія Діоклитіана гонители всѣми мѣрами старались заставить ее отречься отъ вѣры во Христа. Съ этою цѣлію послѣ многихъ убѣжденій сначала били ее безъ пощады, потомъ бросили въ темницу, терзали тѣло ея вертящимися колесами и наконецъ отсѣкли ей голову мечомъ.

Св. великомученица *Варвара* была дочь знаменитаго сановника Діоскора. Будучи самымъ ревностнымъ идолопоклонникомъ, онъ старался и дочь свою воспитать въ язычествѣ и для того въ уединенной комнатѣ окружилъ ее идолами и жрецами. Но св. Варвара, частію—удивляясь мудрому устройству и красотѣ неба, частію—по тайному наставленію отъ христіанскаго священника, увѣровала въ истиннаго Бога и тайно отъ отца приняла христіанскую вѣру. Когда же отецъ ея узналъ объ этомъ, то сначала велѣлъ ее бить воловьими жилами, потомъ строгали тѣло ея острыми черепицами, опаляли свѣчами, водили нагую

нымъ младенцемъ ея и то рвалъ на себѣ волосы, то падалъ предъ ней на колѣна, то проклиналъ день своего рожденія, то, указывая на ребенка, говорилъ: „если не жалѣешь меня, отца своего, то сжалься по крайней мѣрѣ надъ этимъ невиннымъ малюткой“. Но никакія просьбы и слезы не могли убѣдить св Перпетую отречься отъ вѣры Христовой (См. Разсказы изъ Исторіи Христ. Церкви, ч. II, стр. 99—102).

по улицамъ города и наконецъ отецъ самъ лишилъ ее жизни мечемъ [242]).

§ 46. *Христіанскіе апологеты.*

Такъ какъ языческіе жрецы и другіе невѣрующіе старались распространять въ народѣ различныя клеветы на христіанъ, а лжеучители христіанскіе—симоніане и николаиты своею порочною жизнію какъ бы оправдывали эти клеветы, то нѣкоторые изъ христіанъ считали своимъ долгомъ письменно защищать чистоту своей вѣры и жизни. Таковы были въ началѣ второго вѣка—*Кодратъ*—епископъ аѳинскій и *Аристидъ*—аѳинскій христіанинъ. Оба они, написавъ *апологіи* или сочиненія въ защиту христіанъ, представили ихъ императору *Адріану* и произвели на него благотворное вліяніе [243]).

Изъ числа христіанскихъ апологетовъ особенно замѣчателенъ также святой *Іустинъ Философъ*. Не нашедши удовлетворенія своимъ стремленіямъ ни въ школѣ стоиковъ, ни въ ученіи пиѳагорейцевъ и платониковъ, онъ по внушенію одного старца нашелъ источникъ истины въ христіанскомъ откровеніи [244]).

---

[242]) См. Очеркъ Исторіи Христ. Церкви Добронравина, стр. 42.—Память св. царицы Александры 23-го апрѣля, св. Екатерины— 24-го ноября, св. Варвары—4-го декабря.

[243]) См. выше—о гоненіяхъ на христіанъ II вѣка.

[244]) Св. Іустинъ былъ родомъ изъ Самаріи и происходилъ отъ богатыхъ родителей, которые дали ему хорошее образованіе. Съ юности онъ имѣлъ привязанность къ наукамъ, особено къ философіи, но нигдѣ не могъ найти себѣ удовлетворенія въ исканіи истины. Ученіе стоиковъ и пиѳагорейцевъ не удовлетворяло его. Гораздо болѣе нравилась ему философія Платона, и въ ней онъ надѣялся найти истину. Но неожиданная бесѣда его съ незнакомымъ старцемъ, явившимся ему на берегу моря, указала ему на другой, гораздо болѣе лучшій источникъ истины, именно — на божественое христіанское откровеніе. Слова старца произвели глубокое вліяніе на его душу, и онъ рѣшился послѣдовать его совѣту: сталъ читать ученіе ветхозавѣтныхъ пророковъ и потомъ—Евангеліе. Здѣсь онъ дѣйствительно нашелъ истину, — нашелъ опредѣленное познаніе объ истинномъ Богѣ и Спасителѣ міра, о цѣли и назначеніи человѣка и проч. Вполнѣ убѣдившись въ истинности и чистотѣ христіанскаго ученія, св. Іустинъ принялъ христіанскую вѣру и послѣ того старался возвѣщать и раскрывать ученіе Христово всѣмъ другимъ. (См. Разсказы изъ Исторіи Христіанской Церкви, ч. II, ст. 34—52).

Для защиты христіанъ онъ написалъ двѣ апологіи, одну императору *Антонину*, а другую—*Марку Аврелію*. На перваго апологія произвела благотворное вліяніе [245]). Но Маркъ Аврелій, предубѣжденный клеветами на христіанъ, приказалъ лишить жизни св. Іустина [246]).—При томъ же Маркѣ Аврелѣ являлись и другіе защитники христіанъ, писавшіе свои апологіи. Таковы были—*Милитонъ*—епископъ сардійскій, *Аѳинагоръ*—ученый философъ, обратившійся изъ язычниковъ въ христіанскую вѣру, и другіе.

Изъ апологетовъ христіанскихъ, жившихъ въ концѣ 2 вѣка, особенно замѣчателенъ *Тертулліанъ*—пресвитеръ карѳагенскій [247]). Апологія, написанная имъ съ особенною силою, живостію и краснорѣчіемъ, подана была римскому сенату.

---

[245]) См. выше—о гоненіяхъ II вѣка.

[246]) Именно онъ усѣкнутъ былъ мечомъ.—Апологіи св. Іустина очень важны въ томъ отношеніи, что изъ нихъ между прочимъ можно видѣть, какъ въ первыя времена христіанства совершалось *богослуженіе*. — Въ доказательство чистоты ученія христіанскаго онъ указываетъ на изреченія Спасителя о любви къ ближнему, о милосердіи, прощеніи обидъ и на ту перемѣну, какая происходитъ въ нравахъ и образѣ жизни тѣхъ людей, которые становятся истинными христіанами. Кромѣ апологій св. Іустинъ написалъ еще *Разговоръ съ Трифономъ іудеяниномъ*, гдѣ онъ описываетъ между прочимъ обращеніе свое въ вѣру Христову (См. тамъ же, стр. 43—46).

[247]) Тертулліанъ родомъ былъ изъ Карѳагена. Родители его, язычники, дали ему лучшее образованіе. Въ молодости онъ изучилъ всѣ науки и особенно любилъ заниматься исторіею и философіею. Познакомившись хорошо съ римскимъ законодательствомъ, онъ сдѣлался адвокатомъ. Сначала Тертуліанъ велъ разсѣянную жизнь и, какъ самъ говорилъ, смѣялся надъ христіанскою вѣрою. Но впослѣдствіи Богъ помогъ ему уразумѣть истину. Будучи пораженъ твердостію христіанъ при допросахъ и истязаніяхъ и чистотою жизни ихъ, онъ рѣшился узнать источникъ ихъ нравственной чистоты и твердости духа. Съ этою цѣлію онъ сталъ читать священное писаніе и убѣдился въ истинности ветхозавѣтныхъ пророчествъ и чистотѣ христіанскаго ученія. Это было причиною того, что онъ самъ принялъ ту вѣру, надъ которой прежде смѣялся, началъ вести жизнь строгую и чистую и смѣло защищать христіанъ и ихъ ученіе. Принявши санъ пресвитера, онъ часто посѣщалъ христіанъ, осуждаемыхъ за вѣру Христову, или писалъ къ нимъ утѣшительныя письма. Лжеучителей онъ обличалъ и оспаривалъ, а въ 200 году подалъ въ римскій сенатъ свою апологію въ которой, защищая христіанъ, смѣло раскрылъ всю ложность языч. религіи (См. Разсказы изъ Исторіи Христ. Церкви, ч. II, стр. 90—94).

§ 47. *Ереси и расколы до 4 вѣка.*

Гностики.

Во 2 вѣкѣ, на востокѣ, къ чистому ученію христіанскому нѣкоторые стали примѣшивать мнѣнія языческихъ философовъ. Особенно много было такихъ лицъ въ Александріи. Таковы были—*Василидъ*, *Карпократъ*, *Валентинъ*, *Маркіонъ* и другіе. Они и послѣдователи ихъ называли себя *гностиками*, т. е. знающими [248]).—Признавая одного Бога, они считали видимый міръ твореніемъ низшихъ силъ и утверждали, что душа человѣка (начало доброе) должна вести постоянную борьбу съ матеріею или плотію. Нѣкоторые изъ гностиковъ [249]) учили, что отъ Бога, какъ источника бытія, подобно солнечнымъ лучамъ, исходятъ второстепенныя силы, которыя ослабѣваютъ по мѣрѣ удаленія отъ своего источника. Эти силы они называли *эонами* и самому слабому изъ нихъ (именно Диміургу) приписывали сотвореніе видимаго міра, въ которомъ допускали постоянную борьбу добра и зла, свѣта и тьмы. Наконецъ, по ихъ мнѣнію, Богъ послалъ для спасенія міра самаго высшаго эона, который одинъ могъ освободить міръ отъ зла. Такимъ эономъ нѣкоторые изъ гностиковъ признавали Іисуса Христа.

---

[248]) Слово гностики происходитъ отъ греч. слова γνῶσις — знаніе.

[249]) Именно—Карпократъ, Василидъ и Офиты. — Гностическія системы, смотря по преобладанію въ нихъ или ученія греческихъ философовъ, или восточныхъ религій, или понятій христіанскихъ, раздѣляютъ на три вида: на *гностицизмъ эллинскій*, *восточный* и *языческо-христіанскій*. Главными представителями перваго были: Карпократъ и Василидъ, второго — Сатурнинъ, третьяго — Маркіонъ. Первые гностики признавали Бога существомъ высочайшимъ, заключеннымъ въ самомъ себѣ, и источникомъ всякаго бытія. Изъ него произошли второстепенныя божескія существа, называемыя *эонами*. Всѣ они вмѣстѣ составляютъ *плирому*, или полноту. Вмѣстѣ съ Богомъ гностики признавали существованіе отъ вѣчности грубой, безжизненной матеріи, имѣвшей только видъ бытія и потому называемой *пустотою*. Отъ смѣшенія этихъ двухъ царствъ произошелъ видимый міръ. И хотя въ немъ божественное смѣшалось съ матеріальнымъ, но противоположность того и другого сдѣлалась причиною зла. Диміургъ, послѣдній изъ эоновъ, по мнѣнію однихъ гностиковъ, самъ желалъ освободить духъ отъ господства матеріи, но не могъ достигнуть этого; по мнѣнію другихъ, онъ старался поддерживать преобла-

Расколъ Новаціанъ.

Новаціане были послѣдователи римскаго пресвитера *Новація*, жившаго во время гоненія Декія. Сущность раскола ихъ состояла въ крайней строгости къ тѣмъ, которые послѣ крещенія впадали въ тяжкіе грѣхи, особенно къ тѣмъ, которые во время гоненій отрекались отъ вѣры Христовой. Новаціане

даніе матеріи надъ духомъ. Но верховное Божество всегда старалось поддерживать въ людяхъ мысль объ ихъ высокомъ происхожденіи и о борьбѣ со зломъ. Для этого оно иногда открывало способнымъ къ тому лицамъ (пророкамъ и философамъ) новыя духовныя истины и наконецъ послало въ міръ самаго высшаго эона для спасенія людей. Но такъ какъ этому эону нельзя было принять настоящее тѣло человѣка, то онъ принялъ только призрачное тѣло, а по мнѣнію другихъ онъ соединился при крещеніи съ святымъ человѣкомъ — Іисусомъ. Онъ показалъ людямъ тотъ путь, которымъ они могли возвратиться въ плирому. Диміургъ, а по мнѣнію другихъ — сатана, за это довелъ его до крестной смерти. Но такъ какъ Христосъ имѣлъ только кажущееся тѣло, то и распятіе Его было только призрачнымъ. А другіе гностики думали, что верховный эонъ оставилъ человѣка Іисуса при распятіи Его и возвратился къ верховному Существу.—Спасеніе людей, по мнѣнію гностиковъ, состоитъ только въ освобожденіи души отъ господства матеріи чрезъ постоянную борьбу съ нею. Тѣ, которыя достигаютъ этого, возвращаются въ плирому, а прочія души очищаются черезъ переселеніе въ животныхъ. Наконецъ, когда всѣ души освободятся отъ матеріи, она снова сдѣлается безжизненною и пустою.

Ученіе гностиковъ восточныхъ отличается отъ предыдущаго тѣмъ, что вмѣсто матеріи они признавали существованіе отъ вѣчности царства тьмы, или мрака. Глава этого царства—сатана—постоянно нападалъ на царство свѣта, взялъ въ плѣнъ частицу Божества и заключилъ ее въ матерію, отъ чего и произошелъ видимый міръ. Спасенію людей сатана хотя старается противодѣйствовать, но всѣ частицы свѣта со временемъ освободятся отъ матеріи, а царство тьмы нѣкогда прекратится отъ постоянныхъ внутреннихъ несогласій.

Гностики, допускавшіе въ своемъ ученіи понятія христіанскія, различались, смотря по происхожденію своему, изъ язычниковъ или іудеевъ. Тѣ изъ нихъ, которые были изъ язычниковъ, не допускали никакой связи между ветхозавѣтною — іудейскою и христіанскою религіею и имѣли даже отвращеніе къ ветхому завѣту. А происходившіе изъ іудеевъ напротивъ имѣли особенное уваженіе къ нему и даже старались доказать, что подлинный законъ Моисеевъ имѣлъ тождество съ первоначальнымъ ученіемъ христіанскимъ (См. Ист. Христ. Ц. Рудакова, стр. 47—49; также — Начерт. Церк. Ист. Инокент., отд. I, стр. 51—59).

утверждали, что тотъ, кто впадалъ въ тяжкій грѣхъ послѣ крещенія, уже умеръ для Церкви и долженъ быть отлученъ отъ ней навсегда,—что отрекшихся отъ вѣры во Христа не слѣдуетъ снова принимать въ общеніе съ Церковію, какъ бы ни было искренно раскаяніе и обращеніе ихъ.

Такимъ образомъ они думали составить Церковь изъ однихъ только совершенныхъ и, будучи ослѣплены гордостію, считали такими только себя и въ знакъ мнимой чистоты своей носили *бѣлыя* одежды [250]).

Ересь Савелія и Павла Самосатскаго.

Савелій и Павелъ Самосатскій неправильно учили о таинствѣ Пресвятой Троицы [251]). Савелій утверждалъ, что Богъ есть одно лицо, что Онъ какъ Отецъ—на небѣ, какъ Сынъ—на землѣ, какъ Духъ Святый—въ тваряхъ. Павелъ Самосатскій также не отдѣлялъ лицъ въ Божествѣ и училъ, что Сынъ и Святый Духъ находятся въ Богѣ-Отцѣ, такъ же какъ умъ и сила въ человѣкѣ. Іисусъ Христосъ, по мнѣнію Павла Само-

---

[250]) Не такъ думали истинные христіане. Слѣдуя духу ученія Христова, они утверждали, что нѣтъ такого грѣха, который бы превышалъ милосердіе Божіе, и что впавшіе въ тяжкіе грѣхи и послѣ крещенія могутъ быть принимаемы въ общеніе съ Церковію, если обратятся съ искреннимъ раскаяніемъ. Несмотря на ясность этой истины, расколъ новаціанъ существовалъ долго и производилъ большое волненіе въ Церкви.—Заодно съ Новаціемъ дѣйствовалъ *Новатъ*, пресвитеръ карѳагенскій. Будучи недоволенъ епископомъ Кипріаномъ за его строгость къ отпавшимъ, онъ удалился въ Римъ и здѣсь присоединился къ Новацію, чтобы производить смуты и безпорядки. Новацій радъ былъ такому товарищу. Оскорбленный тѣмъ, что при избраніи римскаго епископа предпочли ему *Корнелія*, онъ рѣшился отдѣлиться отъ прочихъ христіанъ и нашелъ себѣ послѣдователей, которые признали его епископомъ, отвергнувъ Корнелія. Для опроверженія ученія новаціанъ учреждаемы были соборы въ Римѣ, Карѳагенѣ и Антіохіи. На нихъ осуждено было ихъ лжеученіе и было поставлено, чтобы падшіе послѣ принесенія ими покаянія принимаемы были въ общеніе съ Церковію; срокъ покаянія соотвѣтствовалъ степени преступленія.

[251]) Савелій былъ пресвитеръ птолемаидскій. Онъ былъ ученикъ *Праксея* и *Ноэція*—лжеучителей, жившихъ въ началѣ II вѣка. Они также не признавали различія Ѵпостасей въ существѣ Божіемъ, и потому приписывали воплощеніе и страданіе всѣмъ Лицамъ Пресвятой Троицы.

саткаго, былъ простой человѣкъ, исполненный Святаго Духа и божественной мудрости. Потому лжеучитель запретилъ въ антіохійской церкви, гдѣ онъ былъ епископомъ, пѣть стихи въ честь Іисуса Христа, какъ Бога, и крестить во имя Его. Послѣдователи этихъ лжеучителей назывались *патрипассіанами*, такъ какъ, не отдѣляя лицъ Божества, они приписывали воплощеніе и страданія Богу Отцу.

Лжеученіе Монтана.

Монтанъ, родомъ изъ Фригіи, выдавалъ себя за обѣщаннаго Іисусомъ Христомъ *Параклита*, т. е. утѣшителя, и училъ согласно съ новаціанами, что впадающихъ въ тяжкіе грѣхи не должно принимать болѣе въ Церковь; не должно также вступать въ бракъ и избѣгать гоненій и нужно соблюдать строгіе посты. Для подтвержденія своего ученія, онъ приходилъ въ изступленіе и приписывалъ себѣ даръ пророчества [252]). Лжеученіе его произвело волненіе сначала въ Малой Азіи, потомъ перешло въ Римъ и осуждено было на нѣсколькихъ соборахъ.

Манихеи.

Основателемъ секты манихеевъ былъ *Манесъ*, который подобно Монтану выдавалъ себя за обѣщаннаго Іисусомъ Христомъ Утѣшителя, посланнаго для преобразованія земной Церкви. Онъ составилъ свою систему частію изъ ученія христіанскаго, частію изъ древняго—*Зороастрова*. По его ученію отъ вѣчности существуютъ два царства—царство свѣта и добра и царство сатаны, или мрака и зла. Оба эти царства находятся въ постоянной борьбѣ между собою. Равнымъ образомъ и въ человѣкѣ Манесъ признавалъ двѣ души—добрую и злую. Послѣднюю всѣми мѣрами должно подчинять первой. Христосъ, по ученію Манеса, не имѣлъ тѣла и пострадалъ призрачно. Съ земли онъ возвратился въ солнце и оттуда прислалъ на землю его, Манеса. Души, которыя примутъ ученіе Христа и его, по смерти тѣлесной очищаются водою въ лунѣ и огнемъ

---

[252]) Къ нему присоединились еще двѣ честолюбивыя женщины—Прискила и Максимилла, которыя также выдавали себя за пророчицъ.

въ солнцѣ, а прочія переселяются въ безсловесныхъ животныхъ и ниже [253]).

§ 48. *Защитники православія.*

Лжеученія, возникавшія во 2 и 3 вѣкѣ, побуждали учителей Церкви защищать истинное ученіе ея и раскрывать его съ возможною полнотою и послѣдовательностію. При этомъ учители церкви *Восточной* обращали вниманіе преимущественно на истины вѣры *отвлеченныя*, а учители *Западной* церкви—на дѣятельныя или практическія. Изъ восточныхъ учителей Церкви, защищавшихъ истинное ученіе Христово, особенно замѣ-

---

[253]) Сотвореніе перваго человѣка Манесъ приписывалъ первому Эону (матери жизни), котораго Богъ поставилъ для охраненія Своего царства отъ нападеній сатаны. Но первый человѣкъ палъ въ борьбѣ съ сатаною и взятъ былъ въ плѣнъ. Въ помощь ему Богъ послалъ другого Эона—животворящаго Духа, но уже поздно, такъ какъ добрая душа перваго человѣка (душа міра, или Іисусъ) поглощена была темными силами. По освобожденіи отъ нихъ, Христосъ помѣщенъ былъ въ солнцѣ. Но изъ свѣтлыхъ частицъ его, похищенныхъ демонами и матеріею, Богъ чрезъ животворящаго Духа образовалъ видимый міръ. И тогда, какъ демоны ложными религіями—іудейскою и языческою — стараются погрузить души человѣческія во мракъ, первобытный Человѣкъ, живущій въ солнцѣ, и животворящій Духъ, находящійся въ эѳирѣ, стараются освободить ихъ отъ заблужденій. Христосъ сходилъ для этого на землю съ солнца, въ призрачномъ тѣлѣ. Но апостолы недостаточно поняли ученіе Его, и потому Онъ прислалъ на землю его, Манеса. Имѣя 12 учителей, названныхъ апостолами, 72 епископа и потомъ пресвитеровъ, діаконовъ и евангелистовъ, Манесъ признавалъ себя главою Церкви. — Послѣдователи его раздѣлялись на *оглашенныхъ* и *совершенныхъ*. Послѣдніе должны были вести жизнь безбрачную и не употреблять скоромной пищи. Отъ преслѣдованій персидскихъ маговъ Манесъ принужденъ былъ бѣжать и обошелъ всю Индію до Китая. Потомъ онъ долго жилъ въ пещерѣ Туркестана, гдѣ изложилъ свое ученіе въ особенной книгѣ, которая для его послѣдователей сдѣлалась евангеліемъ. Когда онъ возвратился въ Персію, съ него живого содрали кожу, по приказанію персидскаго царя Берама, за то, что онъ обѣщался исцѣлить его сына, который между тѣмъ умеръ на рукахъ его. — День смерти Манеса считался главнымъ праздникомъ у его послѣдователей. Лжеученіе его скоро распространилось въ Римской имперіи и сильно преслѣдуемо было при Діоклитіанѣ. Не смотря на то оно продолжалось даже въ средніе вѣка (См. Разск. изъ Ист. Хр. Ц. ч. II, стр. 191 и 192; также—Ист. Христ. Церк. Рудакова, стр. 46).

чательны: *св. Григорій чудотворецъ* епископъ Неокесарійскій, *св. Діонисій* Александрійскій, *Ѳеофилъ* Антіохійскій и другіе. Св. Григорій чудотворецъ по особенному откровенію Божію написалъ краткій сѵмволъ вѣры, въ которомъ ясно выразилъ истинное ученіе о таинствѣ Пресвятой Троицы [254]). Этотъ сѵмволъ вѣры былъ прямымъ опроверженіемъ лжеученія Савелія и Павла Самосатскаго.—Св. *Діонисій*, епископъ Александрійскій, написалъ *четыре книги* противъ Савелія и въ то же время ревностно занимался опроверженіемъ раскола новаціанъ. Св. Ѳеофилъ Антіохійскій написалъ нѣсколько прекрасныхъ огласительныхъ поученій и книгу о *вѣрѣ*, которая признается за одно изъ лучшихъ твореній древности [255]).

Изъ учителей западныхъ, защищавшихъ истинное ученіе Церкви Христовой противъ еретиковъ, особенно замѣчательны:

1) *Св. Ириней*, епископъ Ліонскій, ученикъ св. Поликарпа. Онъ написалъ *пять книгъ противъ ересей*. Обличая въ нихъ различныя лжеученія, онъ противополагаетъ имъ одну истину Христову, проповѣдуемую Церковію по всему міру [256]).

2) *Тертулліанъ*, пресвитеръ Карѳагенскій, отличавшійся обширными познаніями и ревностію къ защищенію и распространенію вѣры Христовой. Онъ съ успѣхомъ опровергалъ лжеучителей и написалъ нѣсколько сочиненій противъ нихъ [257]).

3) *Св. Кипріанъ*, епископъ Карѳагенскій также дѣятельно занимался защищеніемъ истиннаго ученія христіанскаго и опро-

---

[254]) Св. Григорій неоднократно обращался къ Богу съ усердною молитвою о томъ, чтобы Онъ помогъ ему уразумѣть истину и правильно наставлять свою паству въ ученіи о таинствѣ Пресвятой Троицы. И однажды ночью онъ удостоился чудеснаго явленія Божіей Матери и Апостола Іоанна Богослова и услышалъ отъ нихъ краткое изложеніе главныхъ истинъ христіанскаго ученія. Эти истины онъ изложилъ въ краткомъ сѵмволѣ вѣры (См. Разсказы изъ Ист. Христ. Ц. ч. II, стр. 124 и 125).

[255]) Замѣчателенъ также св. *Мелитонъ*, епископъ Сардійскій. Онъ первый составилъ дошедшій до насъ списокъ или *каталогъ* священныхъ книгъ, признанныхъ *каноническими*.

[256]) Сочиненіе св. Иринея противъ ересей особенно важно въ томъ отношеніи, что изъ него можно заимствовать вѣрное и опредѣленное понятіе о тѣхъ лжеученіяхъ, какія волновали Церковь Христову въ первые вѣка ея.

[257]) Особенно замѣчательно сочиненіе его противъ *Праксея*, который не допускалъ различія лицъ въ Божествѣ. Впослѣдствіи Тертулліанъ самъ увлеченъ былъ монтанистами.

помощи его магіи можно достигать побѣды надъ самыми Ангелами, сотворившими міръ [217]).

Керинѳіане. Керинѳіане получили свое названіе отъ *Керинѳа*, родомъ іудея, получившаго образованіе въ Александріи. Онъ отвергалъ божественное достоинство Іисуса Христа, утверждая, что Христосъ былъ простой человѣкъ, и что Духъ Божій хотя сошелъ на Него при крещеніи, но предъ страданіями оставилъ Его. Это лжеученіе особенно распространялось въ Малой Азіи [218]).

Докеты. Докетами называлась тѣ лжеучители, которые утверждали, что человѣческое тѣло Іисуса Христа было не дѣйствительное, а *призрачное*, и что Онъ на самомъ дѣлѣ не страдалъ на крестѣ, а только *казался страждущимъ* [219]).

Николаиты. Николаиты учили, что такъ какъ спасеніе даровано Христомъ, то люди свободны отъ закона и не грѣшатъ, что бы они ни дѣлали. На этомъ основаніи они дозволяли себѣ все и вели самую порочную жизнь. Указаніе на нихъ можно видѣть въ посланіяхъ Апостоловъ Петра и Іуды [220]). Такъ, хотя лжеученія начали являться между вѣрующими еще съ 1-го вѣка, но истинная Церковь Христова, неуклонно слѣдуя ученію Спасителя и Апостоловъ, оставалась твердою и безопасною.

---

[217]) См. тамъ же, стр. 592.

[218]) Противъ этихъ-то лжеучителей написано было Евангеліе Апостола Іоанна Богослова и его первое посланіе (см. выше стр. 50—51).

[219]) См. Разск. изъ Ист. Христ. Церкви ч. I, стр. 213. Названіе *докетовъ* дано этимъ лжеучителямъ отъ греческаго слова δοκέω — кажусь, думаю.

[220]) См. 2 Петр. гл. 2, ст. 10—15; Іуды ст. 4—13. Кромѣ того Апостолъ Павелъ еще упоминаетъ о лжеучителяхъ—*Именеѣ* и *Филетѣ*, утверждавшихъ, что воскресеніе мертвыхъ уже было (2 Тим. гл. 2, ст. 17 и 18).

ніе Пантена на книги св. Писанія, онъ пораженъ былъ глубиною и чистотою христіанскаго ученія, принялъ крещеніе и потомъ посвященъ былъ въ пресвитеры и послѣ Пантена сдѣлался начальникомъ александрійской школы (191—201). Философскія познанія его были очень полезны для него на этомъ поприщѣ, такъ что многіе изъ ученыхъ язычниковъ обращены были имъ въ вѣру Христову [258]).

Оригенъ былъ ученикъ Климента и своею ученостію далеко превзошелъ своего учителя. Получивъ отъ природы великія дарованія, онъ отличался неутомимою дѣятельностію, за что дали ему названіе *адамантоваго*, т. е. непобѣдимаго [259]). Пріобрѣвъ обширныя познанія въ богословскихъ и философскихъ наукахъ, Оригенъ особенно любилъ заниматься Священнымъ Писаніемъ и написалъ толкованіе почти на всѣ книги ветхаго и новаго завѣта. Ему было 18 лѣтъ, когда сдѣлали его начальникомъ александрійской школы. Поручивъ объясненіе первоначальныхъ истинъ одному изъ прежнихъ своихъ учениковъ, Оригенъ самъ началъ заниматься объясненіемъ тайнъ греческой мудрости и высшихъ истинъ христіанской вѣры, а вмѣстѣ и толкованіемъ Священнаго Писанія. И многіе изъ язычниковъ и еретиковъ обращены были имъ въ вѣру Христову.

Но, несмотря на великій умъ и обширныя познанія, Оригенъ впалъ въ нѣкоторыя заблужденія. Такъ, увлекаясь философіею Платона, онъ допускалъ мнѣнія о вѣчности творенія и предсуществованіи душъ человѣческихъ; падшимъ духамъ онъ приписывалъ тѣла и способность къ возвращенію въ первобытное блаженное состояніе. Кромѣ того, онъ выражалъ сомнѣніе въ воскресеніи тѣлъ умершихъ людей и въ вѣчности

---

[258]) Изъ сочиненій Климента особенно замѣчательны: 1) *Стромата*, т. е. цвѣты. Такъ названо было собраніе лучшихъ мыслей и изреченій, заимствованныхъ у христіанскихъ писателей и греческихъ философовъ. 2) *Педагогъ*, въ которомъ собраны были правила христіанской жизни и дѣятельности. 3) *Увѣщаніе къ язычникамъ*, въ которомъ раскрыты недостатки философскихъ системъ и пустота языческой религіи.

[259]) Сколь велико было трудолюбіе Оригена, это можно видѣть изъ того, что семь писцовъ попеременно едва успѣвали писать подъ его диктовку, и столько же лицъ переписывали его сочиненія на бѣло. Кромѣ того въ александрійской школѣ часто собиралось множество слушателей, желая слышать знаменитаго учителя. Въ числѣ ихъ были многіе изъ ученыхъ язычниковъ и лжеучителей.

мученій грѣшниковъ и проч. Въ толкованіи Св. Писанія онъ нерѣдко допускалъ произвольныя и таинственныя объясненія и каждому тексту придавалъ нѣсколько смысловъ, напр. буквальный, нравственный и аллегорическій или иносказательный. Частію эти заблужденія, частію перемѣна въ расположеніи къ Оригену епископа александрійскаго Димитрія [260]), побудили его оставить Александрію и удалиться въ Палестину. Здѣсь, *въ Кесаріи*, онъ основалъ новое училище, которое также славилось при немъ. Изъ учениковъ его, получившихъ здѣсь образованіе, особенно замѣчательны—св. *Григорій чудотворецъ* и мученикъ *Памфилъ*.

Смерть Оригена послѣдовала въ 69 году его жизни, послѣ твердаго исповѣданія имъ вѣры Христовой во время гоненія Декія и послѣ многихъ мученій за вѣру во Христа [261]).

Сочиненій Оригена насчитываютъ до шести тысячъ. Изъ нихъ особенно замѣчательны: 1) *Толкованіе* почти на всю Библію; 2) сочиненіе *о началахъ*, въ которомъ въ первый разъ систематически изложены были истины вѣры; 3) сочиненіе противъ *Цельса* [262]) и 4) сличеніе ветхозавѣтнаго текста Библіи съ древними и новыми переводами его [263]).

ОТДѢЛЕНІЕ ВТОРОЕ.

Состояніе христіанской Церкви отъ 4-го до 9-го вѣка.

§ 50. *Торжество христіанской вѣры въ Римской имперіи.*

После сильныхъ гоненій, продолжавшихся слишкомъ три

---

[260]) Димитрій недоволенъ былъ Оригеномъ за то, что онъ, нѣсколько разъ оставлялъ Александрію и удалялся въ Палестину, гдѣ и рукоположенъ былъ въ пресвитера (См. Разск. изъ Ист. Христіан. Церк. ч. II, стр. 112 и далѣе).

[261]) Оригенъ заключенъ былъ въ темницу, гдѣ томили его голодомъ и мучили огнемъ и желѣзомъ, надѣясь принудить его къ отреченію отъ вѣры Христовой. Но отличаясь еще въ молодости ревностію къ вѣрѣ во Христа, онъ и въ старости не устрашился мученій за имя Его. Изъ темницы онъ былъ освобожденъ, но изнуренный страданіями вскорѣ кончилъ жизнь въ Тирѣ въ 254 году (см. тамъ же).

[262]) Это сочиненіе подъ заглавіемъ: *Истинное ученіе* написано въ восьми книгахъ и принадлежитъ къ лучшимъ ученымъ произведеніямъ древней литературы.

[263]) Это сличеніе извѣстно подъ именемъ *Экзаплы*.

вѣка, вѣра Христова наконецъ одержала верхъ надъ язычествомъ и іудействомъ и сдѣлалась господствующею въ Римской имперіи. Этимъ она обязана была святому равноапостольному Константину Великому.

Святые и равноапостольные Константинъ и Елена.

Константинъ Великій первый изъ римскихъ императоровъ явно началъ покровительствовать христіанской вѣрѣ и призналъ ее господствующею. Къ этому могли расположить его, съ одной стороны, всегдашнее покровительство и уваженіе къ христіанамъ отца его—*Констанція Хлора* и матери его—*Елены*, съ другой—кротость и честность самихъ христіанъ. Но еще болѣе могли расположить его въ пользу вѣры Христовой особенныя,—чудесныя обстоятельства.

Такъ, во время войны съ владѣтелемъ Италіи,—*Максентіемъ*, Константинъ, находясь съ своимъ войскомъ близъ Рима, увидѣлъ на небѣ образовавшійся изъ свѣта крестъ съ сіявшею на немъ надписью: «симъ побѣждай». Это явленіе видѣло и все войско его, которое сочло это худымъ предзнаменованіемъ. Но Константинъ въ ту же ночь вразумленъ былъ самимъ Іисусомъ Христомъ, явившимся ему въ видѣніи. Господь обѣщалъ ему побѣду, если онъ изобразитъ крестъ на знаменахъ воинскихъ. Это было исполнено [264]). И Константинъ, хотя имѣлъ гораздо менѣе войска, нежели его соперникъ, одержалъ надъ нимъ совершенную побѣду. Максентій, спасаясь бѣгствомъ, погибъ въ рѣкѣ Тибрѣ подъ развалинами обрушившагося моста [265]).

Послѣ побѣды надъ Максентіемъ, сдѣлавшись правителемъ всего запада, Константинъ вмѣстѣ съ кесаремъ Восточной Европы—*Ликиніемъ* объявилъ въ 312 году свободу всѣмъ вѣроисповѣданіямъ, въ томъ числѣ и христіанскому. Въ слѣдую-

---

[264]) На другой день Константинъ приказалъ сдѣлать хоругвь, на подобіе креста. Эту хоругвь, названную *лябарумъ*, онъ имѣлъ при своемъ войскѣ во всѣхъ походахъ и вездѣ одерживалъ съ ней побѣды (См. Очерки истор. Христ. Церкви Добронравина, стр. 45).

[265]) По другимъ извѣстіямъ, бѣжавшіе воины въ тѣснотѣ столкнули его съ моста въ рѣку Тибръ. Трупъ его былъ найденъ уже на другой день.

щемъ—313 году онъ подтвердилъ этотъ указъ и позволилъ всѣмъ принимать христіанскую вѣру, а самыя мѣста христіанскихъ собраній и всѣ принадлежности ихъ повелѣлъ возвратить христіанамъ безъ платы. хотя бы онѣ были куплены или получены въ даръ. Въ слѣдующіе затѣмъ годы онъ отмѣнилъ крестную казнь, запретилъ іудеямъ преслѣдовать христіанъ, освободилъ служителей Церкви отъ всякой дани, наконецъ ввелъ въ своемъ дворцѣ чтеніе молитвъ и Священнаго Писанія, предписалъ всѣмъ праздновать Пасху и воскресные дни по христіанскому обычаю, а войску приказалъ ежедневно молиться.

Послѣ побѣды надъ Ликиніемъ [266]) Константинъ Великій, сдѣлавшись единственнымъ правителемъ всей Римской имперіи, старался кроткими мѣрами еще болѣе расположить своихъ подданныхъ къ принятію христіанской вѣры и подавить языче-

---

[266]) Съ зятемъ своимъ Ликиніемъ Константинъ Великій принужденъ былъ предпринять войну именно за преслѣдованіе имъ вѣры Христовой. Такъ, Ликиній требовалъ, чтобы всѣ служившіе при дворѣ и въ войскѣ его, принимали языческую присягу; христіанъ удалялъ отъ почетныхъ должностей, воинскихъ и гражданскихъ, а епископамъ христіанскимъ запрещалъ учреждать соборы подъ тѣмъ предлогомъ, что это могло нарушить спокойствіе въ государствѣ. Въ своей столицѣ—Никодиміи онъ запретилъ христіанамъ собираться для Богослуженія въ церквахъ, а дозволилъ это только за городомъ, на открытомъ полѣ. А въ Понтѣ велѣно было даже разрушить или запечатать всѣ церкви, такъ какъ въ нихъ будто бы молятся за Константина, а не за Ликинія. Многіе подвергались явнымъ мученіямъ за вѣру Христову. Таковы: сорокъ воиновъ севастійскихъ, Власій — епископъ севастійскій и великомученикъ Θеодоръ Стратилатъ. Сорокъ мучениковъ послѣ заключенія въ темницѣ брошены были въ замерзавшее озеро, а потомъ были сожжены: кости ихъ брошены были въ рѣку (память ихъ 9-го марта). Особенно сильны были мученія св. Θеодора Стратилата: по приказанію Ликинія его бичевали, строгали желѣзомъ, опаляли огнемъ, скоблили острыми черепицами, рѣзали ножами и наконецъ выкололи глаза и обезглавили (память его 8-го февраля). При такихъ преслѣдованіяхъ христіанъ Константинъ не могъ не вступиться за нихъ. И когда всѣ просьбы его оказались тщетными, онъ объявилъ Ликинію войну, которая получила видъ религіозный. Константинъ готовился къ войнѣ съ молитвою и постомъ и выступилъ въ походъ съ знаменіемъ креста, которое несли впереди войска. Ликиній напротивъ обращался съ молитвою къ богамъ языческимъ, а за совѣтами—къ жрецамъ и гадателямъ. Но на поляхъ Адріанополя онъ былъ разбитъ въ 323 году, а черезъ годъ за участіе въ заговорѣ преданъ былъ казни (См. Разск. изъ исторіи Христ. Цер. ч. II, стр. 240—246).

ство. Съ этою цѣлію онъ предоставлялъ обращавшимся въ вѣру Христову различныя льготы, наприм., права римскаго гражданства, заводилъ христіанскія училища и заботился объ устроеніи церквей. Наконецъ, для болѣе успѣшнаго распространенія христіанской вѣры онъ оставилъ прежнюю столицу свою—Римъ, гдѣ многіе памятники и богатыя фамиліи поддерживали въ народѣ привязанность къ язычеству, и на берегахъ *Босфора* основалъ новую,—христіанскую столицу, названную по его имени *Константинополемъ* [267]. Мать Константина Великаго, *Елена*, отличаясь всегда снисходительностію къ христіанамъ, по принятіи вѣры Христовой, сдѣлалась самою ревностною христіанкою. Ревность ея ознаменовалась особенно обрѣтеніемъ Животворящаго Креста Господня. Находясь уже въ преклонныхъ лѣтахъ, она отправилась по просьбѣ сына своего въ Палестину и здѣсь по особенному указанію Божію [268]

---

[267]) Указываютъ и на другія обстоятельства, побудившія Константина Великаго оставить Римъ. Именно,—сынъ его Криспъ, отъ первой жены, отличался прекрасными качествами душевными и тѣлесными. За это Константинъ очень любилъ его, но вторая жена его — *Фавста* ненавидѣла его, такъ какъ онъ во всѣхъ отношеніяхъ превосходилъ сыновей ея — Константина и Констанція. И своими клеветами и интригами она довела императора до того, что онъ, не изслѣдовавъ дѣла, приказалъ предать казни сына своего. Когда же открылась его невинность, онъ въ пылу гнѣва велѣлъ казнить жену свою Фавсту и приверженцевъ ея за то, что они довели его до сыноубійства. Послѣ этого Константину уже тяжело было оставаться въ Римѣ (См. Очеркъ ист. Христ. Церкви Добронравина, стр. 46—47).

[268]) На мѣстѣ Гроба Господня въ то время находилось языческое капище Юпитера, а на Голгофѣ — статуя Венеры. Капище по приказанію Елены было разрушено. Нашелся еврей, который по преданію зналъ мѣсто, гдѣ зарытъ былъ въ землѣ Крестъ Христовъ (этотъ еврей былъ *Киріакъ*, который по обращеніи въ вѣру Христову былъ впослѣдствіи епископомъ іерусалимскимъ и пострадалъ за вѣру Христову отъ императора Юліана). Наконецъ 6-го марта 326 года нашли въ землѣ три креста. Который изъ нихъ былъ Христовъ, это узнали слѣдующимъ образомъ: по совѣту епископа іерусалимскаго *Макарія* стали возлагать найденные три креста одинъ послѣ другого на больную женщину. Едва положенъ былъ на нее Крестъ, какъ она сдѣлалась совершенно здорова. Въ то же время по преданію другихъ воскрешенъ былъ мертвый отъ прикосновенія его къ Животворящему Кресту. Изумленные этими чудесами царица Елена и другіе съ благовѣніемъ стали прикладываться къ древу жизни. И такъ какъ это невозможно было для всѣхъ, по причинѣ огромнаго стеченія народа, а всѣ желали по крайней мѣрѣ ви-

ствомъ Александра Севера, который покровительствовалъ христіанамъ, началъ преслѣдовать ихъ изъ ненависти къ своему предшественнику и изъ опасенія, чтобы христіане не стали мстить ему за смерть своего покровителя.

Декій (249—251) вскорѣ по вступленіи на престолъ воздвигъ такое гоненіе на христіанъ, что хотѣлъ совершенно истребить ихъ. Областнымъ правителямъ онъ предписалъ употреблять всевозможныя мѣры для обращенія христіанъ въ язычество, а упорныхъ велѣлъ предавать казни, не щадя ни пола, ни возраста, ни состоянія. И христіане шли на казнь цѣлыми семействами. Впрочемъ въ это гоненіе нѣкоторые изъ нихъ, особенно высшаго сословія, для избѣжанія ужасныхъ мученій, рѣшались приносить жертвы языческимъ идоламъ; другіе только воскуряли ѳиміамъ предъ ними, а иные покупали у жрецовъ свидѣтельства о томъ, что они исполнили языческій обрядъ. Такіе христіане назывались *падшими*.

Валеріанъ (253—259) сначала былъ снисходителенъ къ христіанамъ, такъ что многіе изъ нихъ служили при дворцѣ его. Но потомъ по убѣжденію любимца своего *Макрина*, ревностнаго язычника, онъ хотѣлъ возстановить язычество и сталъ преслѣдовать христіанъ. Епископовъ, пресвитеровъ и діаконовъ онъ приказалъ предавать смерти; сенаторовъ и другихъ благородныхъ мужей—лишать чиновъ и имущества, если же и послѣ того останутся христіанами, то также лишать жизни; людей простыхъ приказалъ въ оковахъ посылать въ рудники [231]).

Авреліанъ (270—275) былъ простого происхожденія и, получивъ воспитаніе въ грубомъ суевѣріи, совершенно былъ преданъ язычеству; впрочемъ сначала не преслѣдовалъ христіанъ. Уже въ послѣдній годъ своего правленія (275) онъ издалъ противъ нихъ указъ, который потому не успѣлъ еще распространиться при его жизни.

Самое жестокое гоненіе на христіанъ было послѣднее, продолжавшееся 10 лѣтъ (съ 303 до 313 г.). Оно начато было

---

[231]) Валеріанъ сначала велѣлъ ссылать въ заточеніе священнослужителей христіанскихъ, въ той надеждѣ, что съ ихъ удаленіемъ прекратится богослуженіе христіанъ и тогда легко будетъ склонить ихъ къ язычеству. Но эта мѣра оказалась недѣйствительною. Тогда онъ уже началъ преслѣдовать всѣхъ христіанъ (См. Очеркъ Исторіи Христ. Церкви Добронравина, стр. 34).

странять христіанскую вѣру. *Констанцій* (353—361) даже повелѣлъ совсѣмъ запереть языческіе храмы и строго запретилъ приносить жертвы идоламъ. Но онъ помрачилъ себя тѣмъ, что покровительствовалъ лжеучителямъ-*аріанамъ* и преслѣдовалъ православныхъ [271]).

Будучи слабаго характера, онъ совершенно подчинился аріанамъ, такъ что предписалъ православнымъ епископамъ принимать всѣхъ ихъ въ общеніе съ Церковію, иначе угрожалъ епископамъ ссылкою, или даже смертію. Всѣмъ еретикамъ онъ позволялъ говорить и писать противъ православныхъ, а послѣднимъ не дозволялъ защищать свое ученіе. Онъ готовъ былъ прощать всѣмъ преступникамъ, а къ православнымъ былъ строгъ и неумолимъ. Отъ того многіе изъ нихъ лишены были имъ должностей и имуществъ; многіе сосланы были въ заточеніе; многіе храмы отданы были аріанамъ; многіе монастыри были разрушены [272]).

§ 52. *Попытка Юліана возстановить язычество.*

Племянникъ Константина Великаго—*Юліанъ* богоотступникъ (361—363) хотѣлъ совершенно истребить самую вѣру христіанскую [273]). Первоначальное воспитаніе онъ получилъ отъ христіанскихъ наставниковъ, но окончательное—въ Аѳинахъ, гдѣ совершенно подчинился языческимъ жрецамъ и софистамъ, такъ что даже отрекся отъ христіанскаго крещенія. Впрочемъ, чтобы снискать себѣ расположеніе народа и войска и особенно императора Констанція, онъ сначала исполнялъ всѣ обряды христіанской религіи и даже показывалъ лицемѣрное усердіе

---

[271]) Православными назывались тѣ христіане, которые строго держались Символа вѣры, составленнаго на 1-мъ Вселенскомъ Соборѣ, и признавали Сына Божія по Божеству равнымъ и единосущнымъ Богу Отцу. Аріане были лжеучители, которые не хотѣли принимать этого ученія о Сынѣ Божіемъ, признавая Его сотвореннымъ и низшимъ Бога Отца (См. ниже объ аріанахъ).

[272]) См. Очеркъ ист. Христ. Церкви Добронравина, стр. 67.

[273]) Онъ былъ сынъ брата Константина Великаго, Юлія Константа. Въ Аѳинахъ онъ учился вмѣстѣ съ св. Василіемъ Великимъ и Григоріемъ Богословомъ, которые еще въ то время провидѣли въ немъ будущаго гонителя христіанства.

къ христіанству. Когда же вступилъ на престолъ, то рѣшился искоренить христіанскую вѣру и возстановить язычество. Для этого онъ сначала употреблялъ хитрыя мѣры. Такъ, прежде всего онъ объявилъ свободу всѣмъ вѣроисповѣданіямъ и возвратилъ изъ заточенія какъ православныхъ, такъ и еретиковъ, чтобы они своими несогласіями могли содѣйствовать паденію христіанства. Потомъ онъ объявилъ языческую религію господствующею въ государствѣ и всѣми мѣрами старался возвысить ее въ глазахъ народа. Каждый день онъ самъ участвовалъ въ языческихъ жертвоприношеніяхъ, установилъ особенные обряды покаянія, приказалъ объяснять народу языческое богослуженіе и учредилъ при капищахъ по примѣру христіанъ благотворительныя заведенія (больницы и страннопріимные дома). А однажды велѣлъ тайно окропить идоложертвенною кровію съѣстные припасы на рынкахъ, чтобы христіане хоть ненамѣренно приняли невольное участіе въ языческомъ жертвоприношеніи.

Чтобы опровергнуть предъ всѣми божественность христіанской религіи, Юліанъ рѣшился вопреки словамъ Спасителя возстановить іерусалимскій храмъ (въ 363 году). Іудеи съ радостію принялись за этотъ трудъ и не щадили ни серебра, ни золота. Но цѣль не была достигнута ими. Едва расчищено было мѣсто и приготовлены матеріалы, вдругъ произошло землетрясеніе съ ужасною бурею, и все приготовленное было разбросано, а изъ рабочихъ многіе совершенно были задавлены. Когда же въ другой разъ приступлено было къ возобновленію храма, то кромѣ землетрясенія и сильнаго вихря огонь вырывался изъ земли клубами, опалилъ рабочихъ и оставилъ на одеждахъ ихъ кресты. Многіе изъ іудеевъ, пораженные этимъ чудомъ, приняли христіанскую вѣру. Столь же неуспѣшна была попытка Юліана возстановить языческое капище Аполлона, въ *Дафнѣ*, предмѣстіи антіохійскомъ [274]).

---

[274]) Здѣсь братъ Юліана *Галлъ* недалеко отъ капища построилъ христіанскую церковь, въ которую принесены были изъ Антіохіи мощи св. священномученика *Вавилы* и трехъ отроковъ, съ нимъ пострадавшихъ. Юліанъ передъ походомъ противъ персовъ прибылъ въ капище Аполлона, чтобы узнать отъ оракула объ успѣхѣ войны. Но на всѣ вопросы онъ не могъ получить ни одного отвѣта. Жрецъ объяснилъ это тѣмъ, что близъ капища находятся мощи св. Вавилы. Юліанъ сначала приказалъ сжечь ихъ, но, будучи объятъ внезапнымъ ужасомъ, велѣлъ перенести

ніе Пантена на книги св. Писанія, онъ пораженъ былъ глубиною и чистотою христіанскаго ученія, принялъ крещеніе и потомъ посвященъ былъ въ пресвитеры и послѣ Пантена сдѣлался начальникомъ александрійской школы (191—201). Философскія познанія его были очень полезны для него на этомъ поприщѣ, такъ что многіе изъ ученыхъ язычниковъ обращены были имъ въ вѣру Христову [258]).

Оригенъ былъ ученикъ Климента и своею ученостію далеко превзошелъ своего учителя. Получивъ отъ природы великія дарованія, онъ отличался неутомимою дѣятельностію, за что дали ему названіе *адамантоваго*, т. е. непобѣдимаго [259]). Пріобрѣвъ обширныя познанія въ богословскихъ и философскихъ наукахъ, Оригенъ особенно любилъ заниматься Священнымъ Писаніемъ и написалъ толкованіе почти на всѣ книги ветхаго и новаго завѣта. Ему было 18 лѣтъ, когда сдѣлали его начальникомъ александрійской школы. Поручивъ объясненіе первоначальныхъ истинъ одному изъ прежнихъ своихъ учениковъ, Оригенъ самъ началъ заниматься объясненіемъ тайнъ греческой мудрости и высшихъ истинъ христіанской вѣры, а вмѣстѣ и толкованіемъ Священнаго Писанія. И многіе изъ язычниковъ и еретиковъ обращены были имъ въ вѣру Христову.

Но, несмотря на великій умъ и обширныя познанія, Оригенъ впалъ въ нѣкоторыя заблужденія. Такъ, увлекаясь философіею Платона, онъ допускалъ мнѣнія о вѣчности творенія и предсуществованіи душъ человѣческихъ; падшимъ духамъ онъ приписывалъ тѣла и способность къ возвращенію въ первобытное блаженное состояніе. Кромѣ того, онъ выражалъ сомнѣніе въ воскресеніи тѣлъ умершихъ людей и въ вѣчности

---

[258]) Изъ сочиненій Климента особенно замѣчательны: 1) *Стромата*, т. е. цвѣты. Такъ названо было собраніе лучшихъ мыслей и изреченій, заимствованныхъ у христіанскихъ писателей и греческихъ философовъ. 2) *Педагогъ*, въ которомъ собраны были правила христіанской жизни и дѣятельности. 3) *Увѣщаніе къ язычникамъ*, въ которомъ раскрыты недостатки философскихъ системъ и пустота языческой религіи.

[259]) Сколь велико было трудолюбіе Оригена, это можно видѣть изъ того, что семь писцовъ попеременно едва успѣвали писать подъ его диктовку, и столько же лицъ переписывали его сочиненія на бѣло. Кромѣ того въ александрійской школѣ часто собиралось множество слушателей, желая слышать знаменитаго учителя. Въ числѣ ихъ были многіе изъ ученыхъ язычниковъ и лжеучителей.

мученій грѣшниковъ и проч. Въ толкованіи Св. Писанія онъ нерѣдко допускалъ произвольныя и таинственныя объясненія и каждому тексту придавалъ нѣсколько смысловъ, напр. буквальный, нравственный и аллегорическій или иносказательный. Частію эти заблужденія, частію перемѣна въ расположеніи къ Оригену епископа александрійскаго Димитрія [260]), побудили его оставить Александрію и удалиться въ Палестину. Здѣсь, *въ Кесаріи*, онъ основалъ новое училище, которое также славилось при немъ. Изъ учениковъ его, получившихъ здѣсь образованіе, особенно замѣчательны—св. *Григорій чудотворецъ* и мученикъ *Памфилъ*.

Смерть Оригена послѣдовала въ 69 году его жизни, послѣ твердаго исповѣданія имъ вѣры Христовой во время гоненія Декія и послѣ многихъ мученій за вѣру во Христа [261]).

Сочиненій Оригена насчитываютъ до шести тысячъ. Изъ нихъ особенно замѣчательны: 1) *Толкованіе* почти на всю Библію; 2) сочиненіе *о началахъ*, въ которомъ въ первый разъ систематически изложены были истины вѣры; 3) сочиненіе противъ *Цельса* [262]) и 4) сличеніе ветхозавѣтнаго текста Библіи съ древними и новыми переводами его [263]).

ОТДѢЛЕНІЕ ВТОРОЕ.

Состояніе христіанской Церкви отъ 4-го до 9-го вѣка.

§ 50. *Торжество христіанской вѣры въ Римской имперіи.*

Послѣ сильныхъ гоненій, продолжавшихся слишкомъ три

---

[260]) Димитрій недоволенъ былъ Оригеномъ за то, что онъ нѣсколько разъ оставлялъ Александрію и удалялся въ Палестину, гдѣ и рукоположенъ былъ въ пресвитера (См. Разск. изъ Ист. Христіан. Церк. ч. II, стр. 112 и далѣе).

[261]) Оригенъ заключенъ былъ въ темницу, гдѣ томили его голодомъ и мучили огнемъ и желѣзомъ, надѣясь принудить его къ отреченію отъ вѣры Христовой. Но отличаясь еще въ молодости ревностію къ вѣрѣ во Христа, онъ и въ старости не устрашился мученій за имя Его. Изъ темницы онъ былъ освобожденъ, но изнуренный страданіями вскорѣ кончилъ жизнь въ Тирѣ въ 254 году (см. тамъ же).

[262]) Это сочиненіе подъ заглавіемъ: *Истинное ученіе* написано въ восьми книгахъ и принадлежитъ къ лучшимъ ученымъ произведеніямъ древней литературы.

[263]) Это сличеніе извѣстно подъ именемъ Экзаплы.

вѣка, вѣра Христова наконецъ одержала верхъ надъ язычествомъ и іудействомъ и сдѣлалась господствующею въ Римской имперіи. Этимъ она обязана была святому равноапостольному Константину Великому.

Святые и равноапостольные Константинъ и Елена.

Константинъ Великій первый изъ римскихъ императоровъ явно началъ покровительствовать христіанской вѣрѣ и призналъ ее господствующею. Къ этому могли расположить его, съ одной стороны, всегдашнее покровительство и уваженіе къ христіанамъ отца его—*Констанція Хлора* и матери его—*Елены*, съ другой—кротость и честность самихъ христіанъ. Но еще болѣе могли расположить его въ пользу вѣры Христовой особенныя,—чудесныя обстоятельства.

Такъ, во время войны съ владѣтелемъ Италіи,—*Максентіемъ*, Константинъ, находясь съ своимъ войскомъ близъ Рима, увидѣлъ на небѣ образовавшійся изъ свѣта крестъ съ сіявшею на немъ надписью: «симъ побѣждай». Это явленіе видѣло и все войско его, которое сочло это худымъ предзнаменованіемъ. Но Константинъ въ ту же ночь вразумленъ былъ самимъ Іисусомъ Христомъ, явившимся ему въ видѣніи. Господь обѣщалъ ему побѣду, если онъ изобразитъ крестъ на знаменахъ воинскихъ. Это было исполнено [264]). И Константинъ, хотя имѣлъ гораздо менѣе войска, нежели его соперникъ, одержалъ надъ нимъ совершенную побѣду. Максентій, спасаясь бѣгствомъ, погибъ въ рѣкѣ Тибрѣ подъ развалинами обрушившагося моста [265]).

Послѣ побѣды надъ Максентіемъ, сдѣлавшись правителемъ всего запада, Константинъ вмѣстѣ съ кесаремъ Восточной Европы—*Ликиніемъ* объявилъ въ 312 году свободу всѣмъ вѣроисповѣданіямъ, въ томъ числѣ и христіанскому. Въ слѣдую-

---

[264]) На другой день Константинъ приказалъ сдѣлать хоругвь, на подобіе креста. Эту хоругвь, названную *лябарумъ*, онъ имѣлъ при своемъ войскѣ во всѣхъ походахъ и вездѣ одерживалъ съ ней побѣды (См. Очерки истор. Христ. Церкви Добронравина, стр. 45).

[265]) По другимъ извѣстіямъ, бѣжавшіе воины въ тѣснотѣ столкнули его съ моста въ рѣку Тибръ. Трупъ его былъ найденъ уже на другой день.

щемъ—313 году онъ подтвердилъ этотъ указъ и позволилъ всѣмъ принимать христіанскую вѣру, а самыя мѣста христіанскихъ собраній и всѣ принадлежности ихъ повелѣлъ возвратить христіанамъ безъ платы, хотя бы онѣ были куплены или получены въ даръ. Въ слѣдующіе затѣмъ годы онъ отмѣнилъ крестную казнь, запретилъ іудеямъ преслѣдовать христіанъ, освободилъ служителей Церкви отъ всякой дани, наконецъ ввелъ въ своемъ дворцѣ чтеніе молитвъ и Священнаго Писанія, предписалъ всѣмъ праздновать Пасху и воскресные дни по христіанскому обычаю, а войску приказалъ ежедневно молиться.

Послѣ побѣды надъ Ликиніемъ [266]) Константинъ Великій, сдѣлавшись единственнымъ правителемъ всей Римской имперіи, старался кроткими мѣрами еще болѣе расположить своихъ подданныхъ къ принятію христіанской вѣры и подавить языче-

---

[266]) Съ зятемъ своимъ Ликиніемъ Константинъ Великій принужденъ былъ предпринять войну именно за преслѣдованіе имъ вѣры Христовой. Такъ, Ликиній требовалъ, чтобы всѣ служившіе при дворѣ и въ войскѣ его, принимали языческую присягу; христіанъ удалялъ отъ почетныхъ должностей, воинскихъ и гражданскихъ, а епископамъ христіанскимъ запрещалъ учреждать соборы подъ тѣмъ предлогомъ, что это могло нарушить спокойствіе въ государствѣ. Въ своей столицѣ—Никодиміи онъ запретилъ христіанамъ собираться для Богослуженія въ церквахъ, а дозволилъ это только за городомъ, на открытомъ полѣ. А въ Понтѣ велѣно было даже разрушить или запечатать всѣ церкви, такъ какъ въ нихъ будто бы молятся за Константина, а не за Ликинія. Многіе подвергались явнымъ мученіямъ за вѣру Христову. Таковы: сорокъ воиновъ севастійскихъ, Власій — епископъ севастійскій и великомученикъ Ѳеодоръ Стратилатъ. Сорокъ мучениковъ послѣ заключенія въ темницѣ брошены были въ замерзавшее озеро, а потомъ были сожжены; кости ихъ брошены были въ рѣку (память ихъ 9-го марта). Особенно сильны были мученія св. Ѳеодора Стратилата: по приказанію Ликинія его бичевали, строгали желѣзомъ, опаляли огнемъ, скоблили острыми черепицами, рѣзали ножами и наконецъ выкололи глаза и обезглавили (память его 8-го февраля). При такихъ преслѣдованіяхъ христіанъ Константинъ не могъ не вступиться за нихъ. И когда всѣ просьбы его оказались тщетными, онъ объявилъ Ликинію войну, которая получила видъ религіозный. Константинъ готовился къ войнѣ съ молитвою и постомъ и выступилъ въ походъ съ знаменіемъ креста, которое несли впереди войска. Ликиній напротивъ обращался съ молитвою къ богамъ языческимъ, а за совѣтами—къ жрецамъ и гадателямъ. Но на поляхъ Адріанополя онъ былъ разбитъ въ 323 году, а черезъ годъ за участіе въ заговорѣ преданъ былъ казни (См. Разск. изъ исторіи Христ. Цер. ч. II, стр. 240—246).

ство. Съ этою цѣлію онъ предоставлялъ обращавшимся въ вѣру Христову различныя льготы, наприм., права римскаго гражданства, заводилъ христіанскія училища и заботился объ устроеніи церквей. Наконецъ, для болѣе успѣшнаго распространенія христіанской вѣры онъ оставилъ прежнюю столицу свою—Римъ, гдѣ многіе памятники и богатыя фамиліи поддерживали въ народѣ привязанность къ язычеству, и на берегахъ *Босфора* основалъ новую,—христіанскую столицу, названную по его имени *Константинополемъ* [267]. Мать Константина Великаго, *Елена*, отличаясь всегда снисходительностію къ христіанамъ, по принятіи вѣры Христовой, сдѣлалась самою ревностною христіанкою. Ревность ея ознаменовалась особенно обрѣтеніемъ Животворящаго Креста Господня. Находясь уже въ преклонныхъ лѣтахъ, она отправилась по просьбѣ сына своего въ Палестину и здѣсь по особенному указанію Божію [268])

---

[267]) Указываютъ и на другія обстоятельства, побудившія Константина Великаго оставить Римъ. Именно,—сынъ его Криспъ, отъ первой жены, отличался прекрасными качествами душевными и тѣлесными. За это Константинъ очень любилъ его, но вторая жена его — *Фавста* ненавидѣла его, такъ какъ онъ во всѣхъ отношеніяхъ превосходилъ сыновей ея — Константина и Констація. И своими клеветами и интригами она довела императора до того, что онъ, не изслѣдовавъ дѣла, приказалъ предать казни сына своего. Когда же открылась его невинность, онъ въ пылу гнѣва велѣлъ казнить жену свою Фавсту и приверженцевъ ея за то, что они довели его до сыноубійства. Послѣ этого Константину уже тяжело было оставаться въ Римѣ (См. Очеркъ ист. Христ. Церкви Добронравина, стр. 46—47).

[268]) На мѣстѣ Гроба Господня въ то время находилось языческое капище Юпитера, а на Голгофѣ — статуя Венеры. Капище по приказанію Елены было разрушено. Нашелся еврей, который по преданію зналъ мѣсто, гдѣ зарытъ былъ въ землѣ Крестъ Христовъ (этотъ еврей былъ *Киріакъ*, который по обращеніи въ вѣру Христову былъ впослѣдствіи епископомъ іерусалимскимъ и пострадалъ за вѣру Христову отъ императора Юліана). Наконецъ 6-го марта 326 года нашли въ землѣ три креста. Который изъ нихъ былъ Христовъ, это узнали слѣдующимъ образомъ: по совѣту епископа іерусалимскаго *Макарія* стали возлагать найденные три креста одинъ послѣ другого на больную женщину. Едва положенъ былъ на нее Крестъ, какъ она сдѣлалась совершенно здорова. Въ то же время по преданію другихъ воскрешенъ былъ мертвый отъ прикосновенія его къ Животворящему Кресту. Изумленные этими чудесами царица Елена и другіе съ благовѣніемъ стали прикладываться къ древу жизни. И такъ какъ это невозможно было для всѣхъ, по причинѣ огромнаго стеченія народа, а всѣ желали по крайней мѣрѣ ви-

по улицамъ города и наконецъ отецъ самъ лишилъ ее жизни мечемъ [242]).

§ 46. *Христіанскіе апологеты.*

Такъ какъ языческіе жрецы и другіе невѣрующіе старались распространять въ народѣ различныя клеветы на христіанъ, а лжеучители христіанскіе—симоніане и николаиты своею порочною жизнію какъ бы оправдывали эти клеветы, то нѣкоторые изъ христіанъ считали своимъ долгомъ письменно защищать чистоту своей вѣры и жизни. Таковы были въ началѣ второго вѣка—*Кодратъ*—епископъ аѳинскій и *Аристидъ*—аѳинскій христіанинъ. Оба они, написавъ *апологіи* или сочиненія въ защиту христіанъ, представили ихъ императору *Адріану* и произвели на него благотворное вліяніе [243]).

Изъ числа христіанскихъ апологетовъ особенно замѣчателенъ также святой *Іустинъ Философъ*. Не нашедши удовлетворенія своимъ стремленіямъ ни въ школѣ стоиковъ, ни въ ученіи пиѳагорейцевъ и платониковъ, онъ по внушенію одного старца нашелъ источникъ истины въ христіанскомъ откровеніи [244]).

---

[242]) См. Очеркъ Исторіи Христ. Церкви Добронравина, стр. 42.—Память св. царицы Александры 23-го апрѣля, св. Екатерины— 24-го ноября. св. Варвары—4-го декабря.

[243]) См. выше—о гоненіяхъ на христіанъ II вѣка.

[244]) Св. Іустинъ былъ родомъ изъ Самаріи и происходилъ отъ богатыхъ родителей, которые дали ему хорошее образованіе. Съ юности онъ имѣлъ привязанность къ наукамъ, особено къ философіи, но нигдѣ не могъ найти себѣ удовлетворенія въ исканіи истины. Ученіе стоиковъ и пиѳагорейцевъ не удовлетворяло его. Гораздо болѣе нравилась ему философія Платона, и въ ней онъ надѣялся найти истину. Но неожиданная бесѣда его съ незнакомымъ старцемъ, явившимся ему на берегу моря, указала ему на другой, гораздо болѣе лучшій источникъ истины, именно — на божественое христіанское откровеніе. Слова старца произвели глубокое вліяніе на его душу, и онъ рѣшился послѣдовать его совѣту: сталъ читать ученіе ветхозавѣтныхъ пророковъ и потомъ—Евангеліе. Здѣсь онъ дѣйствительно нашелъ истину, — нашелъ опредѣленное познаніе объ истинномъ Богѣ и Спасителѣ міра, о цѣли и назначеніи человѣка и проч. Вполнѣ убѣдившись въ истинности и чистотѣ христіанскаго ученія, св. Іустинъ принялъ христіанскую вѣру и послѣ того старался возвѣщать и раскрывать ученіе Христово всѣмъ другимъ (См. Разсказы изъ Исторіи Христіанской Церкви, ч. II, ст. 34—52).

странять христіанскую вѣру. *Констанцій* (353—361) даже повелѣлъ совсѣмъ запереть языческіе храмы и строго запретилъ приносить жертвы идоламъ. Но онъ помрачилъ себя тѣмъ, что покровительствовалъ лжеучителямъ-*аріанамъ* и преслѣдовалъ православныхъ [271]).

Будучи слабаго характера, онъ совершенно подчинился аріанамъ, такъ что предписалъ православнымъ епископамъ принимать всѣхъ ихъ въ общеніе съ Церковію, иначе угрожалъ епископамъ ссылкою, или даже смертію. Всѣмъ еретикамъ онъ позволялъ говорить и писать противъ православныхъ, а послѣднимъ не дозволялъ защищать свое ученіе. Онъ готовъ былъ прощать всѣмъ преступникамъ, а къ православнымъ былъ строгъ и неумолимъ. Отъ того многіе изъ нихъ лишены были имъ должностей и имуществъ; многіе сосланы были въ заточеніе; многіе храмы отданы были аріанамъ; многіе монастыри были разрушены [272]).

§ 52. *Попытка Юліана возстановить язычество.*

Племянникъ Константина Великаго—*Юліанъ* богоотступникъ (361—363) хотѣлъ совершенно истребить самую вѣру христіанскую [273]). Первоначальное воспитаніе онъ получилъ отъ христіанскихъ наставниковъ, но окончательное—въ Аѳинахъ, гдѣ совершенно подчинился языческимъ жрецамъ и софистамъ, такъ что даже отрекся отъ христіанскаго крещенія. Впрочемъ, чтобы снискать себѣ расположеніе народа и войска и особенно императора Констанція, онъ сначала исполнялъ всѣ обряды христіанской религіи и даже показывалъ лицемѣрное усердіе

---

[271]) Православными назывались тѣ христіане, которые строго держались Символа вѣры, составленнаго на 1-мъ Вселенскомъ Соборѣ, и признавали Сына Божія по Божеству равнымъ и единосущнымъ Богу Отцу. Аріане были лжеучители, которые не хотѣли принимать этого ученія о Сынѣ Божіемъ, признавая Его сотвореннымъ и низшимъ Бога Отца (См. ниже объ аріанахъ).

[272]) См. Очеркъ ист. Христ. Церкви Добронравина, стр. 67.

[273]) Онъ былъ сынъ брата Константина Великаго, Юлія Константа. Въ Аѳинахъ онъ учился вмѣстѣ съ св. Василіемъ Великимъ и Григоріемъ Богословомъ, которые еще въ то время провидѣли въ немъ будущаго гонителя христіанства.

къ христіанству. Когда же вступилъ на престолъ, то рѣшился искоренить христіанскую вѣру и возстановить язычество. Для этого онъ сначала употреблялъ хитрыя мѣры. Такъ, прежде всего онъ объявилъ свободу всѣмъ вѣроисповѣданіямъ и возвратилъ изъ заточенія какъ православныхъ, такъ и еретиковъ, чтобы они своими несогласіями могли содѣйствовать паденію христіанства. Потомъ онъ объявилъ языческую религію господствующею въ государствѣ и всѣми мѣрами старался возвысить ее въ глазахъ народа. Каждый день онъ самъ участвовалъ въ языческихъ жертвоприношеніяхъ, установилъ особенные обряды покаянія, приказалъ объяснять народу языческое богослуженіе и учредилъ при капищахъ по примѣру христіанъ благотворительныя заведенія (больницы и страннопріимные дома). А однажды велѣлъ тайно окропить идоложертвенною кровію съѣстные припасы на рынкахъ, чтобы христіане хоть ненамѣренно приняли невольное участіе въ языческомъ жертвоприношеніи.

Чтобы опровергнуть предъ всѣми божественность христіанской религіи, Юліанъ рѣшился вопреки словамъ Спасителя возстановить іерусалимскій храмъ (въ 363 году). Іудеи съ радостію принялись за этотъ трудъ и не щадили ни серебра, ни золота. Но цѣль не была достигнута ими. Едва расчищено было мѣсто и приготовлены матеріалы, вдругъ произошло землетрясеніе съ ужасною бурею, и все приготовленное было разбросано, а изъ рабочихъ многіе совершенно были задавлены. Когда же въ другой разъ приступлено было къ возобновленію храма, то кромѣ землетрясенія и сильнаго вихря огонь вырывался изъ земли клубами, опалилъ рабочихъ и оставилъ на одеждахъ ихъ кресты. Многіе изъ іудеевъ, пораженные этимъ чудомъ, приняли христіанскую вѣру. Столь же неуспѣшна была попытка Юліана возстановить языческое капище Аполлона, въ *Дафнѣ*, предмѣстіи антіохійскомъ [274]).

---

[274]) Здѣсь братъ Юліана *Галлъ* недалеко отъ капища построилъ христіанскую церковь, въ которую принесены были изъ Антіохіи мощи св. священномученика *Вавилы* и трехъ отроковъ, съ нимъ пострадавшихъ. Юліанъ передъ походомъ противъ персовъ прибылъ въ капище Аполлона, чтобы узнать отъ оракула объ успѣхѣ войны. Но на всѣ вопросы онъ не могъ получить ни одного отвѣта. Жрецъ объяснилъ это тѣмъ, что близъ капища находятся мощи св. Вавилы. Юліанъ сначала приказалъ жечь ихъ, но, будучи объятъ внезапнымъ ужасомъ, велѣлъ перенести

Для защиты х
ратору *Анто*
апологія про
предубѣжде
жизни св.
лись и др
Таковы б
ученый ф
скую вѣр
Изъ а
особенн
скій [247]
востію

---

[245]
[246]

важн
как
док
чен
на
ле
Іу
от
ж

лись снова поддержать и распространить христіанскую вѣру и подавить языческую. Особенно же ревностно дѣйствовали противъ язычества на западѣ императоръ *Граціанъ*, а на востокѣ— *Ѳеодосій Великій*. Первый прекратилъ жалованье жрецамъ и лишилъ ихъ помѣстьевъ и всего, чѣмъ они еще пользовались со временъ языческихъ императоровъ. Ѳеодосій Великій приказалъ запереть идольскія капища, запретилъ входъ въ нихъ, подъ опасеніемъ казни, и прекратилъ идолослуженіе во всѣхъ его видахъ, угрожая строгимъ наказаніемъ тому, кто захотѣлъ бы возстановить его [277]). Жертвенники и идоловъ онъ прика-

христіанскихъ епископовъ, съ особеннымъ почетомъ принялъ въ Антіохіи великаго защитника православія — св. Аѳанасія и вообще былъ строгимъ ревнителемъ православной вѣры. Но къ сожалѣнію онъ вскорѣ скончался (въ 364 году). Преемникъ его сдѣлался *Валентиніанъ*, который избралъ въ соправители себѣ брата своего — *Валента*. Первый сталъ управлять западомъ, а послѣдній — востокомъ. Валентиніанъ особенно занятъ былъ войною съ германцами, а Валентъ помрачилъ себя покровительствомъ аріанамъ и преслѣдованіемъ православныхъ. Вскорѣ по вступленіи на престолъ онъ предписалъ принуждать къ принятію аріанскаго ученія всѣхъ, не щадя ни пола, ни возраста, ни званія, а упорныхъ предавать казни. Потому въ его царствованіе (364—378) православные страдали не меньше, чѣмъ при языческихъ императорахъ. Православныя церкви были закрываемы, или отдаваемы аріанамъ; вмѣсто православныхъ епископовъ возводимы были аріанскіе; православные принуждены были собираться на молитву тайно въ горахъ и лѣсахъ; но и здѣсь по приказанію Валента воины перегоняли ихъ съ одного мѣста на другое, или даже убивали мечемъ, или топили въ рѣкахъ. Когда же явились къ Валенту 80 лицъ духовнаго званія, какъ депутаты отъ православныхъ, съ просьбою о защитѣ ихъ и съ жалобою на преслѣдованія отъ аріанъ, тогда всѣ они по приказанію императора сожжены были среди моря на кораблѣ, на которомъ возвращались на родину (См. Очеркъ исторіи Христ. Церкви Добронравина, стр. 68 и 69).

[277]) Ѳеодосій Великій получилъ въ управленіе востокъ отъ Граціана по смерти Валентина, чтобы защитить эту часть имперіи отъ сильныхъ Готѳовъ. И онъ дѣйствительно успѣлъ въ этомъ. Въ отношеніи къ христіанской вѣрѣ онъ замѣчателенъ тѣмъ, что во все время управленія восточной имперіею (378—395) онъ старался искоренять идолопоклонство и обращать еретиковъ въ православіе. Такъ, когда ораторъ Симмахъ отъ имени сената обратился къ нему съ просьбою возвратить язычеству прежнее значеніе религіозное и государственное, Ѳеодосій сначала хотѣлъ было дозволить язычникамъ возстановить въ сенатѣ статую и жертвенникъ побѣды. Но послѣ совѣта съ св. Амвросіемъ — епископомъ медіоланскимъ онъ не только отказалъ язычникамъ въ ихъ просьбѣ, но и объявилъ имъ, что изъ казны не будетъ выдаваться никакихъ по-

залъ извлекать изъ капищъ и сокрушать, а самыя капища разрушать или обращать въ общественныя заведенія. Неудивительно поэтому, что въ царствованіе императора *Гонорія* не оставалось и прежняго вида языческихъ храмовъ; если еще и много было язычниковъ, то по крайней мѣрѣ жертвенники и капища ихъ уже приходили въ явный упадокъ.

§ 54. *Происхожденіе аріанства.*

Среди внѣшняго мира, какой насталъ для Церкви Христовой, послѣ торжества ея надъ язычествомъ и іудействомъ, получили въ ней большую силу внутренніе враги. Они были тѣмъ опаснѣе, что старались поколебать самыя основанія вѣры Христовой. Это были—*лжеучители* [278]). Первый изъ нихъ, произведшій сильное волненіе въ Церкви Христовой среди внѣшней безопасности ея, былъ *Арій*.

Арій былъ александрійскій священникъ. Онъ отличался видною наружностью и краснорѣчіемъ. Обманувшись въ надеждѣ на избраніе въ епископы и завидуя избранному на эту степень старцу—святому Александру, онъ старался уловить его въ ученіи; но самъ впалъ въ заблужденіе въ ученіи о Лицѣ Іисуса Христа, отвергнувъ Его Божественное достоинство. «Сынъ Божій, какъ онъ училъ, не равенъ Богу,—не рожденъ

собій на языческіе храмы, жертвоприношенія и праздники. Съ того времени языческія капища стали замѣтно пустѣть. Язычники старались было усилиться внѣ предѣловъ Римской имперіи. Такъ, въ Александріи они стали всѣми мѣрами преслѣдовать православныхъ; распинали ихъ на крестахъ, бросали во рвы, наполненные кровью жертвенныхъ животныхъ. Когда же дошло это до Ѳеодосія Великаго, онъ тотчасъ приказалъ разрушить въ Александріи языческія капища, а сокровища ихъ передать въ христіанскія церкви. Такъ поступали по его приказанію и въ другихъ мѣстахъ. Потому не удивительно, что язычество при немъ пришло въ большой упадокъ въ восточной части Римской имперіи (См. тамъ же, стр. 48—50).

[278]) Лжеучители нерѣдко были и прежде въ Церкви Христовой, начиная съ перваго вѣка ея; но среди постоянныхъ гоненій со стороны внѣшнихъ враговъ они не имѣли такой силы, какую получили послѣ побѣды христіанства надъ невѣрующими.

отъ Бога Отца, а сотворенъ, и потому не единосущенъ» [279]). Александрійскій епископъ Александръ сначала старался кроткими внушеніями и бесѣдами вразумить Арія; но когда это не имѣло успѣха и лжеученіе болѣе и болѣе распространялось, тогда онъ созвалъ помѣстный соборъ, на которомъ тщательно было разсмотрѣно и осуждено ученіе Арія. Послѣ того онъ удалился въ Палестину и здѣсь нашелъ себѣ покровительство въ епископѣ никодимійскомъ Евсевіи, имѣвшемъ большую силу при дворѣ [280]). При его защитѣ и своей хитрости и краснорѣчіи Арій съ успѣхомъ распространялъ здѣсь свое лжеученіе. Его сторону приняли многіе даже изъ епископовъ, увлекшись его темными выраженіями [281]).

§ 55. *Первый вселенскій соборъ въ 325 году.*

Между тѣмъ по мѣрѣ распространенія ереси увеличивались повсюду волненія. Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ, напр. въ Александріи, начались явные мятежи. Чтобы прекратить эти безпорядки и возстановить спокойствіе въ Церкви, Константинъ Великій по совѣту епископа александрійскаго и другихъ рѣшился созвать *Вселенскій соборъ* [282]). По его приглашенію въ

---

[279]) Не имѣя возможности очернить новаго епископа въ жизни, Арій старался найти какія-либо ошибки въ его ученіи. Выслушавъ бесѣду его о св. Троицѣ, онъ началъ вездѣ разглашать, будто епископъ александрійскій учитъ тому же, чему училъ Савелій, именно, что три Лица Св. Троицы суть только три имени одного Бога. А самъ началъ проповѣдывать, „что Сынъ Божій не вѣченъ и не безначаленъ, что Онъ не есть Богъ по сущности, а только по имени, и есть только совершеннѣйшее изъ сотворенныхъ существъ, созданное Богомъ Отцемъ прежде вѣкъ и создавшее все волею Отца“.

[280]) Евсевій пользовался расположеніемъ императора Константина Великаго и потому имѣлъ большое значеніе на востокѣ. Принявъ Арія подъ свою защиту, онъ собралъ въ Виѳаніи частный соборъ, оправдалъ его на немъ и принялъ въ общеніе съ Церковію. Съ того времени Арій свободнѣе прежняго сталъ распространять свое ученіе, особенно въ Палестинѣ, Египтѣ и Ливіи.

[281]) Напр. Евсевій лѣтописецъ—епископъ Кесаріи палестинской, Секундъ и Ѳеонъ Ливійскіе, Ѳеогностъ Никейскій и другіе.

[282]) Сначала императоръ по внушенію Евсевія никомидійскаго объяснялъ несогласія между епископомъ александрійскимъ и Аріемъ личною враждою ихъ и думалъ, что споръ между ними возникъ только изъ за-

325 году собралось въ Никеѣ 318 епископовъ, кромѣ священниковъ и діаконовъ. Изъ отцевъ Церкви, присутствовавшихъ на соборѣ, особенно замѣчательны: *Евставій*—епископъ антіохійскій [283]), святитель *Николай Чудотворецъ* архіепископъ мурликійскій [284]), чудотворецъ *Іаковъ*—епископъ низибійскій [285]), *Спиридонъ*—епископъ тримифунтскій [286]) и другіе [287]). Самъ

словъ. Желая примирить ихъ, онъ послалъ къ обоимъ увѣщательныя письма, убѣждая ихъ оставить слишкомъ утонченые споры о недоступномъ предметѣ. Посредникомъ отъ его лица отправленъ былъ въ Египетъ знаменитый епископъ кордовскій *Осія*. Но и этотъ великій святитель не могъ убѣдить ни Арія, ни его послѣдователей. Ересь продолжала распространяться. Нужны были болѣе сильныя средства, чтобы остановить ее. Тогда императоръ рѣшился собрать вселенскій соборъ.

[283]) Онъ былъ старше всѣхъ епископовъ, бывшихъ на соборѣ, и потому занималъ первое мѣсто по правую сторону императора.

[284]) Святитель Николай отличался многими чудесами, какими съ самаго дѣтства ознаменована была жизнь его, за что св. Церковь и назвала его *чудотворцемъ*. На соборѣ богохульныя слова Арія такъ возмутили его душу, что онъ, въ пламенной ревностіи къ славѣ Сына Божія и истинному ученію о Немъ, ударилъ лжеучителя по ланитѣ и за это лишенъ былъ епископскаго сана. Но Самъ Господь оправдалъ жаркаго ревнителя истины: вскорѣ послѣ того нѣкоторые изъ отцевъ собора удостоились видѣнія, какъ, съ одной стороны, Самъ Іисусъ Христосъ даетъ св. Николаю Евангеліе, а съ другой — Матерь Божія возвращаетъ ему омофоръ. Тогда отцы собора возвратили ему епископскій санъ. (См. Разсказы изъ исторіи Христ. Церкви ч. II. Ц. стр. 257).

[285]) Св. Іаковъ отличался особенною прозорливостію и силою молитвы. Такъ, молитвою онъ неоднократно отражалъ персидское войско, осаждавшее Низибы; испрашивалъ насѣкомыхъ для побѣды надъ врагами и невидимыхъ силъ для преслѣдованія ихъ. Это же оружіе — молитву — онъ предлагалъ и на Никейскомъ соборѣ для побѣды надъ врагами истиннаго ученія. (См. Церк. Исторію Иннокентія, отд. 1, стр. 223).

[286]) Св. Спиридонъ чудотворецъ, избранный въ епископа изъ пастыря овецъ, отличался особенною простотою и силою вѣры, посредствомъ которой онъ творилъ чудеса такъ же легко, какъ дѣла обыкновенныя. На соборѣ простымъ и яснымъ изложеніемъ христіанскаго ученія онъ посрамилъ двухъ аріанскихъ мудрецовъ и одного изъ нихъ обратилъ въ православіе. (См. Разск. изъ ист. Христ. Церкви, ч. II, стр. 258—259).

[287]) Много было и другихъ замѣчательныхъ отцевъ Церкви на этомъ соборѣ. Таковъ былъ *Макарій*—епископъ Іерусалимскій, при которомъ обрѣтено было животворящее древо Креста Господня, *святый Григорій*—просвѣтитель Арменіи, 14 лѣтъ страдавшій за вѣру во Христа въ глубокомъ рву, *Павелъ* — епископъ неокесарійскій, пострадавшій за

императоръ присутствовалъ на соборѣ. Лжеученіе Арія торжественно было опровергнуто отличавшимся умомъ и краснорѣчіемъ *св. Аѳанасіемъ*, который былъ тогда архидіакономъ при епископѣ александрійскомъ. Аріане не могли защитить своихъ мнѣній; явное противорѣчіе ихъ Священному Писанію обнаружено было предъ всѣми. Потому отцы собора предали анаѳемѣ богохульное ученіе ихъ, а истинное ученіе вселенской церкви было всѣми утверждено и выражено въ первыхъ семи членахъ сѵмвола вѣры. Арій и его послѣдователи отлучены были отъ Церкви и сосланы императоромъ въ заточеніе [288]).

Замѣчательнѣйшія изъ постановленій 1-го Вселенскаго собора.

Опредѣливъ истинное ученіе Церкви о Сынѣ Божіемъ, отцы 1-го Вселенскаго собора занялись рѣшеніемъ и другихъ спорныхъ вопросовъ. Такъ, рѣшенъ былъ вопросъ о времени празднованія пасхи [289]). Именно—опредѣлено было праздновать ее въ первый воскресный день послѣ весенняго полнолунія. Также рѣшены были споры о крещеніи еретиковъ, обращавшихся въ истинную Церковь. Именно—постановлено было перекрещивать только тѣхъ изъ нихъ, надъ которыми неправильно совершено было крещеніе [290]). Кромѣ того, издано было нѣсколько правилъ касательно устройства церковной іерархіи и по-

---

вѣру Христову въ гоненіе Ликинія (ему обожжены были руки), *св. Паѳнутій*—епископъ ѳиваидскій, строгій пустынникъ, лишившійся праваго глаза и ноги за вѣру Христову при Максиміанѣ. Вмѣсто папы Сильвестра, который по преклонности лѣтъ не могъ самъ явиться на соборѣ, присутствовали на немъ два пресвитера, бывшіе представителями его.

[288]) Арій отправленъ былъ въ Иллирію. Изъ епископовъ, державшихся ереси, только *Ѳеонъ* и *Секундъ* ливійскіе не согласились отречься отъ него и вмѣстѣ съ Аріемъ сосланы были въ ссылку. Прочіе епископы — Евсевій епископъ Кесаріи палестинской, даже Евсевій никомидійскій, Ѳеогностъ никейскій и другіе отреклись отъ аріанства и подписали Сѵмволъ вѣры; только послѣдніе два епископа не согласились подписать формулы осужденія, за что также отправлены были въ заточеніе въ Галлію. (См. объ Аріѣ и 1-мъ Вселенскомъ соборѣ въ Разск. изъ ист. Хр. Церкви, ч. II, стр. 250—264).

[289]) См. выше, примѣч. 173.

[290]) Таковы были послѣдователи Павла самосатскаго, которые при совершеніи крещенія не призывали имени Отца, и Сына, и Святаго Духа, и другія.

рядка [291]). Наконецъ, нѣкоторые изъ отцевъ Церкви по особенной ревности къ подвижнической жизни хотѣли было постановить на соборѣ, чтобы лица, принимающія священный санъ, вели жизнь безбрачную. Но епископъ ѳиваидскій *Паѳнутій*, исповѣдникъ и строгій дѣвственникъ, противустоялъ этому. Будучи строгъ болѣе къ себѣ, нежели къ другимъ, онъ вступился за духовенство, на которое хотѣли возложить столь тяжелое иго. И соборъ, согласно съ его мнѣніемъ и словами св. апостола Павла [292]), постановилъ, чтобы лица, принимающія священный санъ, вступали однажды въ бракъ.

§ 56. Св. Аѳанасій Александрійскій и борьба его съ аріанствомъ (326—373).

Святый *Аѳанасій Великій* былъ архіепископъ *Александрійскій* [293]). Онъ особенно замѣчателенъ, какъ защитникъ православнаго ученія противъ аріанъ. Будучи избранъ на александрійскую каѳедру вскорѣ послѣ 1-го Вселенскаго собора, онъ пріобрѣлъ особенную любовь и уваженіе къ себѣ своей паствы высокимъ умомъ, строгостію жизни и твердостію духа. Но сколь велика была любовь къ нему со стороны православныхъ, столь же сильна была злоба и ненависть со стороны аріанъ. Они постоянно преслѣдовали его въ царствованіе Константина Великаго, Констанція, Юліана и Валента.

При Константинѣ Великомъ Арій чрезъ своихъ приверженцевъ [294]) успѣлъ исходатайствовать себѣ полное прощеніе, такъ

---

[291]) Въ церковной іерархіи признаны были высшими и *равными* епископы: римскій, александрійскій и антіохійскій, которые въ первый разъ получили названіе *митрополитовъ*. Епископъ іерусалимскій также признанъ былъ свободнымъ отъ подчиненія епископу Кесаріи палестинской, отъ котораго онъ находился въ зависимости.

[292]) Именно Апостолъ Павелъ говоритъ: *подобаетъ*, т. е. должно *епископу быти единыя жены мужу* (1 Тим. гл. 2 ст. 2). Здѣсь подъ именемъ епископа, какъ можно видѣть изъ послѣдующихъ стиховъ, нужно разумѣть и пресвитеровъ.

[293]) Съ 312 года онъ былъ діакономъ въ Александріи, а съ 326 г., по смерти епископа Александра, сдѣлался архіепископомъ александрійскимъ и былъ на этой каѳедрѣ до 373 года.

[294]) Именно чрезъ сестру императора Констанція и епископа никомидійскаго Евсевія.

что императоръ не только возвратилъ его изъ заточенія, но и велѣлъ александрійскому епископу принять его въ общеніе съ Церковію. Но св. Аѳанасій объявилъ императору, что онъ, какъ пастырь Церкви, ни подъ какимъ видомъ не можетъ принять въ нее еретика. Этимъ воспользовались аріане, чтобы оклеветать защитника православія. Они обвинили его предъ государемъ, какъ возмутителя и противника царской власти [295]), и св. Аѳанасій сосланъ былъ въ заточеніе въ *Галлію*. Аріане думали, что въ отсутствіе его Арій безъ всякаго препятствія принятъ будетъ александрійскою Церковію. Но христіане александрійскіе такъ проникнуты были духомъ своего архипастыря, что и безъ него никакъ не согласились принять въ свою Церковь лжеучителя. Тогда императоръ повелѣлъ ввести Арія въ Церковь епископу константинопольскому Александру. Послѣдній, не смѣя дѣйствовать противъ повелѣнія государя, обратился съ молитвою къ Богу, чтобы Самъ Господь не допустилъ еретика въ истинную Церковь. И молитва его была услышана. Когда Арій въ сопровожденіи многихъ приверженцевъ съ торжествомъ шелъ въ соборъ, вдругъ почувствовалъ въ животѣ сильную боль и, уклонившись въ сторону,—тутъ же умеръ [296]).

При Константинѣ II, старшемъ сынѣ Константина Великаго, св. Аѳанасій возращенъ былъ изъ заточенія, но при императорѣ *Констанціѣ* снова два раза принужденъ былъ терпѣть изгнаніе [297]). Отступникъ Юліанъ, надѣясь ослабить христіанскую

---

[295]) Много и другихъ обвиненій представлено было аріанами на св. Аѳанасія. Такъ, они донесли императору, что епископъ александрійскій беретъ съ жителей Александріи подати въ свою пользу; что онъ хотѣлъ остановить подвозъ хлѣба изъ Египта въ Константинополь; что у епископа Арсенія онъ отрубилъ правую руку и, высушивъ ее, употреблялъ для волхованія и проч. Первыя двѣ клеветы св. Аѳанасій опровергъ лично предъ Константиномъ Великимъ, а послѣдняя опровергнута была на соборѣ, куда св. Аѳанасій представилъ самого епископа Арсенія съ обѣими руками и такимъ образомъ явно посрамилъ своихъ враговъ. Находившіеся въ соборѣ аріане такъ раздражены были этимъ, что тутъ же бросились на Аѳанасія и хотѣли задушить его. И только царскій сановникъ могъ освободить его изъ рукъ озлобленныхъ враговъ. (См. Очеркъ ист. Христ. Церкви Добронравина, стр. 92 и 93).

[296]) Именно — животъ его разсѣлся, внутренности выпали, и онъ тотчасъ умеръ.

[297]) Пользуясь расположеніемъ Констанція, аріане вскорѣ по возвращеніи св. Аѳанасія изъ заточенія составили соборъ и постановили, что

Церковь чрезъ несогласія, съ этою цѣлію вызвалъ изъ заточенія православныхъ и еретиковъ. Но св. Аѳанасій, возвратившись къ своей паствѣ, успѣлъ въ короткое время возстановить миръ не только въ своей александрійской Церкви, но и въ другихъ Церквахъ, потрясенныхъ аріанами. За это онъ подвергся гнѣву гонителя христіанства и принужденъ былъ снова спасаться бѣгствомъ [298]). Преемникъ Юліана, *Іовіанъ*, съ честію возвратилъ св. Аѳанасія изъ заточенія. Но при императорѣ *Валентѣ*, преданномъ аріанству, онъ снова принужденъ былъ оставить Александрію и только по усиленному настоянію ея жителей возвращенъ былъ на свою каѳедру и провелъ послѣдніе дни своей жизни въ покоѣ [299]).

§ 57. *Жизнь и подвиги св. Василія Великаго.*

Святый Василій Великій былъ архіепископомъ Кесаріи кап-

онъ не имѣлъ права занять епископскую каѳедру въ Александріи, такъ какъ уже низложенъ былъ соборомъ. Потому они рукоположили сюда новаго епископа изъ аріанъ. Напрасно всѣми мѣрами старались защитить св. Аѳанасія православные жители Александріи. Чтобы прекратить раздоры, онъ самъ тайно оставилъ городъ и удалился на западъ. Здѣсь императоръ Константъ, братъ Констанція, и папа Юлій приняли въ немъ живое участіе. Первый даже угрожалъ своему брату войною, если онъ не возвратитъ александрійскаго епископа изъ заточенія. И св. Аѳанасій былъ возвращенъ. Но едва Константъ лишился жизни, въ 350 году, аріане на двухъ соборахъ своихъ (въ 353 и 355 гг.) снова постановили изгнать его изъ Александріи. И св. Аѳанасій сначала скрывался въ городѣ, а потомъ удалился въ пустыню, гдѣ и жилъ 6 лѣтъ, внимательно наблюдая за состояніемъ Христіанской Церкви и возникавшими въ ней спорами. (См. тамъ же, стр. 94).

[298]) Юліану хотѣлось лишить жизни св. Аѳанасія. И когда послѣдній, желая спастись отъ опасности, отправился на лодкѣ по рѣкѣ Нилу къ пустынѣ ѳиваидской, воины погнались за нимъ. Когда они уже приближались къ его лодкѣ, онъ велѣлъ плыть на встрѣчу имъ. Воины не узнали его и спросили: „далеко ли Аѳанасій?“ Имъ отвѣчали: „нагоните скоро, если поспѣшите“, и они продолжали плыть впередъ. Между тѣмъ св. Аѳанасій вернулся назадъ и до смерти Юліана тайно жилъ между подвижниками Египта (См. тамъ же).

[299]) Св. Аѳанасій кончилъ жизнь въ 373 году, 80 лѣтъ. Епископомъ онъ былъ 46 лѣтъ и изъ нихъ почти половину (20 лѣтъ) провелъ въ изгнаніи. Имъ написано было много сочиненій противъ аріанъ. Изъ нихъ особенно замѣчательны четыре слова его, въ которыхъ съ особенною силою опровергнуто имъ лжеученіе аріанъ.

падокійской (отъ 371 до 379 года) и отличался высокимъ умомъ, твердостію характера, строгостію жизни и даромъ проповѣдничества. Онъ былъ родомъ изъ Каппадокіи и происходилъ отъ богатыхъ и благородныхъ родителей [300]). Первоначальное воспитаніе онъ получилъ *дома* и потомъ въ Кесаріи, а окончательное—*въ Аѳинахъ*. Здѣсь онъ познакомился и вступилъ въ дружбу съ *св. Григоріемъ Богословомъ*.

По окончаніи образованія, возвратившись къ своимъ родителямъ, онъ принялъ крещеніе [301]) и, желая видѣть на самомъ дѣлѣ иноческую жизни строгихъ пустынниковъ, отправился съ этою цѣлію путешествовать въ Сирію, Мессопотамію, Палестину и Египетъ. Здѣсь подвиги многихъ пустынниковъ возбудили въ немъ удивленіе. Примѣру ихъ онъ рѣшился послѣдовать самъ и мѣстомъ своего подвижничества избралъ покрытую густымъ лѣсомъ гору въ *Понтійской* пустынѣ (около Неокесаріи, близъ рѣки Ириса). Сюда по усиленнымъ настояніямъ его прибылъ и св. Григорій Богословъ и раздѣлялъ съ нимъ труды и подвиги. Но ихъ уединеніе продолжалось недолго. Вскорѣ стали собираться къ нимъ многіе другіе, желавшіе слѣдовать ихъ примѣру и наставленіямъ. И св. Василій рѣшился положить начало жизни *киновитовъ*, т. е. такихъ монашествующихъ, которые бы жили вмѣстѣ и могли оказывать одинъ другому нужныя пособія [302]).

---

[300]) Отецъ его былъ адвокатомъ и учителемъ. Мать его *Емилія*, бабка св. *Макрина*, и сестра того же имени отличались высокимъ благочестіемъ, которое внушали и св. Василію. Первое воспитаніе онъ получилъ подъ руководствомъ своей бабки, потомъ сестры своей и родителей (см. жизнь св. Василія).

[301]) Въ первые вѣка христіанства былъ обычай, по которому знатные и богатые изъ христіанъ, желая дать высшее образованіе своимъ дѣтямъ въ языческихъ философскихъ школахъ, иногда отлагали крещеніе ихъ до совершеннолѣтія,—до окончанія образованія, такъ какъ принявшимъ крещеніе считалось неприличнымъ присутствовать въ языческихъ школахъ. Впослѣдствіи св. Іоаннъ Златоустъ сильно обличалъ этотъ обычай. (см. Разсказы изъ ист. Христ. Церкви, ч. III, стр. 204).

[302]) До этого времени монашествующіе жили отдѣльно другъ отъ друга. Но св. Василій, зная, сколь сильно могутъ дѣйствовать на другихъ высокіе примѣры подвижниковъ, установилъ *общежитіе*; отъ чего посвящавшіе себя этой жизни и стали называться *киновитами* (отъ греч. слова κοινὸς общій). Онъ самъ училъ новыхъ подвижниковъ помогать другъ другу въ нуждахъ, заниматься вмѣстѣ духовными псалмопѣніями и молитвою, строить кельи и монастыри и устроять пріюты для бѣдныхъ.

Изъ пустыни св. Василій по усиленной просьбѣ архіепископа кесарійскаго *Евсевія* прибылъ въ Кесарію на помощь ему для борьбы съ аріанами и посвященъ былъ имъ въ пресвитера (въ 364 году). Въ этомъ санѣ онъ много помогалъ кесарійскому архіепископу, проповѣдывалъ истинное ученіе каждый день, иногда даже по два раза въ день, устроялъ въ Кесаріи и ея окрестностяхъ больницы, пріюты, странноприимные дома и оказывалъ благодѣянія не только христіанамъ, но и невѣрующимъ изъ іудеевъ и язычниковъ.

По смерти Евсевія (въ 371 г.) св. Василій былъ избранъ и посвященъ на его мѣсто и ревностно продолжалъ борьбу съ аріанами. Послѣдніе, пользуясь покровительствомъ восточнаго императора *Валента*, имѣли въ то время большую силу и притѣсняли православныхъ.

Валентъ, успѣвъ утвердить аріанство во многихъ мѣстахъ, хотѣлъ склонить къ тому же и жителей Кесаріи каппадокійской. Но ни убѣжденія, ни угрозы посланнаго имъ префекта *Модеста* не могли склонить къ этому кесарійскаго архіепископа. На всѣ угрозы онъ отвѣчалъ съ полнымъ спокойствіемъ и твердостію духа: «Ты угрожаешь мнѣ изгнаніемъ, говорилъ онъ префекту,—не боюсь: вся земля—земля Божія, а я вездѣ—странникъ и пришлецъ. Ты угрожаешь мнѣ отнятіемъ имущества; но эта угроза не страшна для того, кто не имѣетъ ничего, кромѣ власяницы и нѣсколькихъ книгъ. Ты грозишь мнѣ смертію; но она для меня—благодѣяніе: она соединитъ меня со Христомъ, для Котораго я живу и тружусь и соединенія съ Которымъ пламенно желаю». Такая твердость архіепископа удивила префекта. Онъ просилъ его для пользы самихъ православныхъ сдѣлать хотя малѣйшую уступку императору,—просилъ по крайней мѣрѣ исключить изъ никейскаго сумвола вѣры одно слово *единосущный*. Но св. Василій отвѣчалъ, что онъ ни подъ какимъ видомъ не согласится измѣнить ни одной іоты въ сумволѣ вѣры, составленномъ на 1-мъ Вселенскомъ соборѣ. «Подумай до завтра», сказалъ ему наконецъ префектъ. «Каковъ я сегодня, таковъ буду и завтра», отвѣчалъ св. Василій.

Узнавъ о такой твердости архіепископа, самъ императоръ пожелалъ увидѣть его. Прибывъ въ церковь на Богослуженіе, совершаемое св. Василіемъ, онъ пораженъ былъ торжественностію и величіемъ его служенія и послѣ бесѣды съ нимъ не

щемъ—313 году онъ подтвердилъ этотъ указъ и позволилъ всѣмъ принимать христіанскую вѣру, а самыя мѣста христіанскихъ собраній и всѣ принадлежности ихъ повелѣлъ возвратить христіанамъ безъ платы. хотя бы онѣ были куплены или получены въ даръ. Въ слѣдующіе затѣмъ годы онъ отмѣнилъ крестную казнь, запретилъ іудеямъ преслѣдовать христіанъ, освободилъ служителей Церкви отъ всякой дани, наконецъ ввелъ въ своемъ дворцѣ чтеніе молитвъ и Священнаго Писанія, предписалъ всѣмъ праздновать Пасху и воскресные дни по христіанскому обычаю, а войску приказалъ ежедневно молиться.

Послѣ побѣды надъ Ликиніемъ [266]) Константинъ Великій, сдѣлавшись единственнымъ правителемъ всей Римской имперіи, старался кроткими мѣрами еще болѣе расположить своихъ подданныхъ къ принятію христіанской вѣры и подавить языче-

---

[266]) Съ зятемъ своимъ Ликиніемъ Константинъ Великій принужденъ былъ предпринять войну именно за преслѣдованіе имъ вѣры Христовой. Такъ, Ликиній требовалъ, чтобы всѣ служившіе при дворѣ и въ войскѣ его, принимали языческую присягу; христіанъ удалялъ отъ почетныхъ должностей, воинскихъ и гражданскихъ, а епископамъ христіанскимъ запрещалъ учреждать соборы подъ тѣмъ предлогомъ, что это могло нарушить спокойствіе въ государствѣ. Въ своей столицѣ—Никодиміи онъ запретилъ христіанамъ собираться для Богослуженія въ церквахъ, а дозволилъ это только за городомъ, на открытомъ полѣ. А въ Понтѣ велѣно было даже разрушить или запечатать всѣ церкви, такъ какъ въ нихъ будто бы молятся за Константина, а не за Ликинія. Многіе подвергались явнымъ мученіямъ за вѣру Христову. Таковы: сорокъ воиновъ севастійскихъ, Власій — епископъ севастійскій и великомученикъ Ѳеодоръ Стратилатъ. Сорокъ мучениковъ послѣ заключенія въ темницѣ брошены были въ замерзавшее озеро, а потомъ были сожжены: кости ихъ брошены были въ рѣку (память ихъ 9-го марта). Особенно сильны были мученія св. Ѳеодора Стратилата: по приказанію Ликинія его бичевали, строгали желѣзомъ, опаляли огнемъ, скоблили острыми черепицами, рѣзали ножами и наконецъ выкололи глаза и обезглавили (память его 8-го февраля). При такихъ преслѣдованіяхъ христіанъ Константинъ не могъ не вступиться за нихъ. И когда всѣ просьбы его оказались тщетными, онъ объявилъ Ликинію войну, которая получила видъ религіозный. Константинъ готовился къ войнѣ съ молитвою и постомъ и выступилъ въ походъ съ знаменіемъ креста, которое несли впереди войска. Ликиній напротивъ обращался съ молитвою къ богамъ языческимъ, а за совѣтами—къ жрецамъ и гадателямъ. Но на поляхъ Адріанополя онъ былъ разбитъ въ 323 году, а черезъ годъ за участіе въ заговорѣ преданъ былъ казни (См. Разск. изъ исторіи Христ. Цер. ч. II, стр. 240—246).

сочиненій. Таковы: *толкованіе* на шесть дней творенія и на другія мѣста Свящ. Писанія, *правила* для жизни монашеской, *пять книгъ* противъ Евномія аріанина, книга *о Божествѣ Святаго Духа*, написанная противъ ереси Македонія, и другія.

§ 58. *Ересь Македонія.*

Македоній по волѣ императора Констанція сдѣланъ былъ епископомъ константинопольскимъ [305]), но за свою гордость и жестокость лишенъ былъ епископской каѳедры и изгнанъ изъ Константинополя. Чтобы пріобрѣсти себѣ приверженцевъ и при помощи ихъ возвратить себѣ должность епископа, онъ рѣшился проповѣдывать новое ученіе о Св. Духѣ. Именно— «Духъ Святый, по его словамъ, не есть лицо божественное, а сотворенная сила и притомъ служебная Сыну Божію, также какъ и Ангелы; Онъ находится въ каждой твари и дѣлится до безконечности». Этимъ ученіемъ Македоній пріобрѣлъ себѣ многихъ послѣдователей и составилъ изъ нихъ соборъ, который утвердилъ его ересь, съ тѣмъ, чтобы возстановить его въ епископской степени. По предмету ереси Македоній и его послѣдователи названы *духоборцами*.

§ 59. *Вторый Вселенскій соборъ въ 381 году.*

Для опроверженія и осужденія ереси Македонія, начавшей производить большое волненіе въ христіанской церкви, императоръ *Ѳеодосій Великій* рѣшился созвать второй Вселенскій соборъ. По его приглашенію въ 381 г. собралось въ Константинополѣ 150 епископовъ восточныхъ. Изъ нихъ особенно замѣчательны были: *св. Мелетій*, архіепископъ антіохійскій, который сначала предсѣдательствовалъ на соборѣ [306]),

---

ликую субботу и сочельники предъ Рождествомъ Христовымъ и Крещеніемъ; если же они будутъ въ субботніе или воскресные дни, то литургія Василія Великаго совершается въ самые праздники.

[305]) Онъ былъ сначала діакономъ, потомъ—пресвитеромъ и держался ученія аріанскаго. Поэтому Констанцій, преданный аріанству, и сдѣлалъ его епископомъ въ Константинополѣ противъ воли православныхъ.

[306]) Св. Мелетій кончилъ жизнь въ началѣ собора. Послѣ него въ предсѣдатели былъ избранъ св. Григорій Богословъ. Но и онъ до окон-

св. *Григорій Богословъ*, св. *Григорій Нисскій*, братъ св. Василія Великаго, и другіе [307]). Соборъ продолжался три года. Императоромъ приглашены были на соборъ и послѣдователи Арія и Македонія для примиренія ихъ съ Церковію. Но такъ какъ они не согласились на это, то отцы собора, прекративъ общеніе съ ними, занялись обстоятельнымъ опроверженіемъ ихъ лжеученій и опредѣленіемъ истиннаго ученія Церкви. Подтвердивъ символъ вѣры, составленный на первомъ Вселенскомъ Соборѣ, они дополнили его ученіемъ о Божествѣ Святаго Духа, объ исхожденіи Его отъ Бога Отца и одинаковомъ прославленіи Его; также присоединили ученіе о единствѣ Церкви и крещенія, о воскресеніи мертвыхъ и жизни будущаго вѣка.

чанія собора отказался не только отъ предсѣдательства, но и отъ каѳедры константинопольской. На мѣсто его въ епископа константинопольскаго избранъ былъ *Нектарій*, бывшій преторомъ города Тарса. Замѣчательно было избраніе его. Собираясь изъ Константинополя въ Тарсъ, онъ посѣтилъ своего епископа Діодора, размышлявшаго въ ту минуту, кого бы избрать въ епископы Константинополя. Внезапно пришло ему на умъ избрать Нектарія, котораго видъ, добродѣтельная жизнь и старость внушали къ нему невольное уваженіе. Такимъ образомъ его имя поставлено было въ концѣ избираемыхъ въ томъ спискѣ, который представленъ былъ императору отъ лица собора. Ѳеодосій невольно остановился на неизвѣстномъ имени и принимая это за указаніе Божіе, избралъ его въ епископы константинопольскіе. Соборъ удивился, и всѣ спрашивали: кто такой Нектарій? Многіе представляли императору, что онъ еще не крещенъ. Но Ѳеодосій настоялъ на своемъ выборѣ. И по его волѣ и съ согласія народа старецъ былъ окрещенъ и еще облеченный въ бѣлую одежду новокрещеннаго провозглашенъ былъ епископомъ и черезъ нѣсколько дней былъ посвященъ. Въ предсѣдатели собора избранъ былъ Тимоѳей—архіепископъ александрійскій.

[307]) Изъ отцевъ второго Вселенскаго собора еще замѣчателенъ св. Амфилохій—епископъ иконійскій, другъ Василія Великаго и Григорія Богослова. Желая лучше убѣдить императора Ѳеодосія ограничить свободу аріанъ, не хотѣвшихъ воздавать должной чести Сыну Божію, онъ употребилъ для этого замѣчательный способъ убѣжденія. Подошедши съ глубокимъ уваженіемъ къ самому императору, онъ нарочно не отдалъ должной чести малолѣтнему сыну его Аркадію, бывшему кесаремъ, а только поласкалъ его, какъ ребенка; когда же этимъ поступкомъ онъ произвелъ въ императорѣ сначала недоумѣніе, потомъ — гнѣвъ, такъ что наконецъ Ѳеодосій приказалъ ему удалиться изъ царскихъ чертоговъ, тогда Амфилохій, обратясь къ императору, сказалъ: „если ты государь, такъ наказываешь за своего сына, то припомни, не болѣе ли Отецъ Небесный накажетъ за Своего“?...

странять христіанскую вѣру. *Констанцій* (353—361) даже повелѣлъ совсѣмъ запереть языческіе храмы и строго запретилъ приносить жертвы идоламъ. Но онъ помрачилъ себя тѣмъ, что покровительствовалъ лжеучителямъ-*аріанамъ* и преслѣдовалъ православныхъ [271]).

Будучи слабаго характера, онъ совершенно подчинился аріанамъ, такъ что предписалъ православнымъ епископамъ принимать всѣхъ ихъ въ общеніе съ Церковію, иначе угрожалъ епископамъ ссылкою, или даже смертію. Всѣмъ еретикамъ онъ позволялъ говорить и писать противъ православныхъ, а послѣднимъ не дозволялъ защищать свое ученіе. Онъ готовъ былъ прощать всѣмъ преступникамъ, а къ православнымъ былъ строгъ и неумолимъ. Отъ того многіе изъ нихъ лишены были имъ должностей и имуществъ; многіе сосланы были въ заточеніе; многіе храмы отданы были аріанамъ; многіе монастыри были разрушены [272]).

§ 52. *Попытка Юліана возстановить язычество.*

Племянникъ Константина Великаго—*Юліанъ* богоотступникъ (361—363) хотѣлъ совершенно истребить самую вѣру христіанскую [273]). Первоначальное воспитаніе онъ получилъ отъ христіанскихъ наставниковъ, но окончательное—въ Аѳинахъ, гдѣ совершенно подчинился языческимъ жрецамъ и софистамъ, такъ что даже отрекся отъ христіанскаго крещенія. Впрочемъ, чтобы снискать себѣ расположеніе народа и войска и особенно императора Констанція, онъ сначала исполнялъ всѣ обряды христіанской религіи и даже показывалъ лицемѣрное усердіе

---

[271]) Православными назывались тѣ христіане, которые строго держались Символа вѣры, составленнаго на 1-мъ Вселенскомъ Соборѣ, и признавали Сына Божія по Божеству равнымъ и единосущнымъ Богу Отцу. Аріане были лжеучители, которые не хотѣли принимать этого ученія о Сынѣ Божіемъ, признавая Его сотвореннымъ и низшимъ Бога Отца (См. ниже объ аріанахъ).

[272]) См. Очеркъ ист. Христ. Церкви Доброправина, стр. 67.

[273]) Онъ былъ сынъ брата Константина Великаго, Юлія Константа. Въ Аѳинахъ онъ учился вмѣстѣ съ св. Василіемъ Великимъ и Григоріемъ Богословомъ, которые еще въ то время провидѣли въ немъ будущаго гонителя христіанства.

въ епископа *сасимскаго*. Но обстоятельства побудили св. Григорія удалиться въ уединеніе — *въ Селевкію* [310]). Отсюда по смерти императора Валента, по усиленной просьбѣ константинопольскихъ христіанъ онъ рѣшился отправиться въ Константинополь для занятія каѳедры епископской.

Церковь константинопольская находилась въ то время въ самомъ бѣдственномъ положеніи. Всѣ лучшіе храмы здѣсь заняты были аріанами и послѣдователями Македонія. Православныхъ христіанъ оставалось немного, и тѣ подвергались большимъ притѣсненіямъ отъ еретиковъ. Св. Григорій, прибывъ въ Константинополь, остановился здѣсь въ домѣ родственниковъ, куда и собрались христіане для совершенія богослуженія и слушанія его поученій [311]). Сначала кроткій и смущенный видъ св. Григорія и простота его въ обращеніи и образѣ жизни не внушали къ нему въ жителяхъ столицы должнаго уваженія. Но, когда они услышали краснорѣчивыя и проникнутыя силою ума и глубокимъ чувствомъ слова его *о Богѣ—Словѣ*, то почувствовали къ нему невольное уваженіе. Нерѣдко громкія рукоплесканія и восклицанія прерывали его рѣчь. Нѣкоторые изъ самыхъ враговъ его—лжеучителей побѣждены были силою слова его. Между тѣмъ другіе изъ нихъ старались причинять святителю всевозможныя обиды и оскорбленія и даже покушались на самую жизнь его [312]). Но ничѣмъ не могли они поко-

---

[310]) Именно—въ монастырь св. Ѳеклы.—Рукоположенный въ епископа мѣстечка Сасимы, св. Григорій, по прибытіи сюда, нашелъ здѣсь другого епископа, поставленнаго епископомъ тіанскимъ. Это и побудило его для избѣжанія несогласія удалиться сначала въ домъ своихъ родителей, а потомъ—въ Селевкію.

[311]) Здѣсь св. Григорій Богословъ устроилъ храмъ и назвалъ его *Анастасіею*, т. е. воскресеніемъ, надѣясь воскресить здѣсь православную вѣру. И это названіе храма по свидѣтельству Созомена ознаменовано было чудомъ. Въ немъ молитвами православныхъ воскрешена была беременная женщина, лишившаяся жизни отъ паденія (Sozomen lib. 7, cap. V).

[312]) Они смѣялись надъ его малочисленною церковію и незнатнымъ происхожденіемъ его и хотѣли лишить самой жизни. Такъ, однажды, въ ночь на св. Пасху, когда св. Григорій совершалъ въ храмѣ крещеніе оглашенныхъ, аріане вошли туда съ каменьями и палками и нанесли много ранъ св. Григорію и бывшимъ тутъ православнымъ, а на другой день повлекли его въ судъ, обвиняя въ вымышленномъ ими преступленіи. Но судъ призналъ святителя невиннымъ. Въ другой разъ, когда св. Гри-

лебать твердости св. Григорія. Онъ продолжалъ опровергать ихъ заблужденія и возвѣщать истинное ученіе Церкви Христовой. И бесѣды его были такъ увлекательны, что даже невѣрующіе и лжеучители стали собираться слушать его.

Бывши архіепископомъ въ Константинополѣ, св. Григорій Богословъ присутствовалъ во второмъ Вселенскомъ соборѣ. Здѣсь онъ нѣсколько времени занималъ мѣсто предсѣдателя и принималъ живое участіе въ опредѣленіи истиннаго ученія о Св. Духѣ и изложеніи его въ символѣ вѣры. Впрочемъ до окончанія собора онъ рѣшился для сохраненія мира оставить константинопольскую каѳедру. Поводомъ къ этому былъ возникшій на соборѣ между епископами египетскими и македонскими споръ о правильности назначенія его на епископскую каѳедру въ Константинополѣ [313]). Нисколько не искавши этой чести, онъ сказалъ епископамъ: «Пастыри Церкви Христовой! Стыдно вамъ учить другихъ миру и любви, а самимъ враждовать и спорить между собою. И если я причиною вашего волненія, то, какъ пророка Іону, бросьте меня въ море; только пусть утихнетъ между вами буря!» Послѣ того, испросивъ согласіе на увольненіе отъ своей должности у императора Ѳеодосія Великаго и давъ собору отчетъ въ своихъ двухлѣтнихъ трудахъ на пользу Церкви константинопольской, св. Григорій просилъ чле-

---

горій, больной, бесѣдовалъ дома съ своими друзьями, вошелъ къ нему одинъ юноша, подкупленный аріанами, чтобы лишить его жизни. Сначала онъ слушалъ святителя, потомъ вдругъ задрожалъ, палъ къ его ногамъ, сознался въ зломъ намѣреніи своемъ и со слезами просилъ себѣ прощенія, которое и получилъ (См. Разск. изъ ист. Христ. Церкви, ч. III, стр. 136 и 137).

[313]) Причиною недовольства египетскихъ и македонскихъ епископовъ на св. Григорія Богослова было слѣдующее обстоятельство: по смерти антіохійскаго епископа Мелетія, св. Григорій признавалъ нужнымъ для сохраненія мира въ антіохійской церкви оставить въ ней епископа Павлина, который уже былъ тамъ епископомъ еще при жизни св. Мелетія. Но на соборѣ не всѣ были согласны на это. Нѣкоторые предубѣждены были противъ Павлина, какъ рукоположеннаго западными епископами. Это разногласіе послужило для египетскихъ и македонскихъ епископовъ, прибывшихъ на соборъ уже по открытіи его, поводомъ къ спору о томъ, правильно ли занята епископская каѳедра въ Константинополѣ самимъ Григоріемъ Богословомъ? Такой споръ тѣмъ болѣе былъ неумѣстенъ и несправедливъ, что въ началѣ собора св. Григорій уже утвержденъ былъ на константинопольской каѳедрѣ.

новъ собора отпустить его съ миромъ. Простившись съ своею паствою [314]), онъ удалился на свою родину, гдѣ и провелъ послѣднее время своей жизни въ самомъ строгомъ воздержаніи и молитвѣ.

Изъ сочиненій св. Григорія Богослова особенно замѣчательны *пять словъ* Его о *Богѣ—Словѣ*, которыя произнесены были имъ въ Константинополѣ противъ аріанъ. За эти слова Святая Церковь почтила его высокимъ наименованіемъ — *Богослова*. Въ нихъ съ особенною силою, подробностію и ясностію онъ изложилъ ученіе о таинствѣ Пресвятой Троицы и единосущіи Сына Божія съ Богомъ Отцомъ и Св. Духомъ. Кромѣ того имъ написано было много *писемъ* и *стихотвореній*, отличающихся силою мысли и глубиною чувства [315]).

Такий

§ 61. *Жизнь и подвиги св. Іоанна Златоустаго* (отъ 247 до 407 года).

Святый Іоаннъ Златоустъ былъ архіепископъ константинопольскій (397 — 404). Онъ родился въ Антіохіи (въ 347 г.) отъ благородныхъ и богатыхъ родителей. Отецъ его—*Секундъ* былъ начальникомъ войска въ Сиріи, а мать—*Анѳуса* отличалась глубокимъ благочестіемъ. Лишившись своего мужа въ ранней молодости (20 лѣтъ), она не рѣшилась вступить во второй бракъ и посвятила себя единственно воспитанію своего сына. И первые уроки матери въ христіанскомъ благочестіи такъ глубоко напечатлѣлись въ умѣ и сердцѣ св. Іоанна, что ничто впослѣдствіи не могло изгладить ихъ изъ души его: ни образованіе въ школахъ языческихъ наставниковъ, ни примѣры товарищей, ни увлеченія молодости. Послѣ первоначальнаго домашняго воспитанія онъ учился въ Антіохіи и былъ однимъ

---

[314]) Трогательно было это прощаніе. Христіане константинопольскіе со слезами умоляли св. Григорія не оставлять ихъ. Но, заботясь о мирѣ между членами собора, онъ остался непреклоннымъ.

[315]) Многія стихотворенія написаны были имъ противъ стиховъ Арія и Аполлинарія, служа опроверженіемъ ихъ. Въ другихъ онъ раскрылъ состояніе души своей въ послѣднее время своей жизни. — Кончина св. Григорія послѣдовала въ 390 году, а святыя мощи его перенесены были въ Константинополь въ 950 году.

изъ лучшихъ учениковъ знаменитаго въ то время языческаго оратора *Ливанія*.

По окончаніи образованія, св. Іоаннъ сначала поступилъ на гражданскую службу [316]); но вскорѣ, убѣдившись въ суетности мірскихъ почестей и удовольствій, предпочелъ имъ подвиги духовной жизни, сталъ ревностно изучать Священное Писаніе и часто ходилъ въ церковь и наконецъ совсѣмъ оставилъ гражданскую службу. Принявъ крещеніе отъ епископа антіохійскаго Мелетія, онъ хотѣлъ было удалиться въ пустыню; но по усиленной просьбѣ матери своей остался вмѣстѣ съ нею до ея кончины и сталъ вести самую строгую жизнь. По смерти же матери, раздавъ все имущество свое бѣднымъ, онъ удалился въ монастырь близъ Антіохіи. Сюда стало стекаться къ нему множество посѣтителей, одни—для совѣтовъ и наставленій, другіе—для исцѣленія болѣзней [317]). Желая избѣжать славы человѣческой, онъ черезъ четыре года удалился отсюда въ уединенную пещеру. Но разстройство здоровья отъ чрезмѣрныхъ подвиговъ побудило его черезъ два года возвратиться въ Антіохію. Здѣсь вскорѣ онъ посвященъ былъ въ діакона, а черезъ пять лѣтъ—во священника.

Въ этомъ санѣ двѣнадцать лѣтъ онъ былъ проповѣдникомъ въ соборной церкви Антіохіи и своимъ краснорѣчіемъ пріобрѣлъ себѣ всеобщую любовь и уваженіе народа. Слова его какъ бы сами собою лились изъ златыхъ устъ его и во многихъ невольно возбуждали слезы и рыданія; а другіе охотно оставляли мірскія развлеченія, желая лучше слушать знаменитаго проповѣдника. Иногда слушатели невольно прерывали его рѣчь похвалами и рукоплесканіями [318]). А одна женщина изъ

---

[316]) Именно—онъ занялъ должность адвоката.

[317]) За особенную святость жизни св. Іоаннъ удостоился особенной силы божественной. При содѣйствіи ея, исцѣляя больныхъ, онъ убѣждалъ ихъ къ благочестивой жизни; съ глубокимъ знаніемъ сердца подавалъ онъ совѣты, сообразные съ душевнымъ состояніемъ каждаго (См. Разск. изъ ист. Христ. Церкви, ч. III, стр. 206).

[318]) Св. Златоустъ всегда останавливалъ такія выраженія похвалы. „Что мнѣ въ вашихъ рукоплесканіяхъ, говорилъ онъ своимъ слушателямъ: исправленіе вашей жизни и обращеніе къ Богу — вотъ похвала для меня!“ И этой похвалы онъ достигалъ: жители Антіохіи стали чаще посѣщать храмы Божіи, нежели зрѣлища, и въ храмахъ своими слезами выражали раскаяніе въ прежней грѣховной жизни своей (См. тамъ же).

среды народа однажды воскликнула: «учитель духовный, Іоаннъ, златыя уста! Кладязь ученія твоего слишкомъ глубокъ, а вервія ума нашего слишкомъ коротки»! Съ того времени св. Іоаннъ началъ говорить свои бесѣды гораздо проще, а народъ сталъ называть его *Златоустомъ*.

Сколь велико было обиліе мыслей св. Златоуста, это можно видѣть изъ того, что объ одномъ и томъ же предметѣ онъ говорилъ въ своихъ бесѣдахъ нѣсколько разъ сряду и всегда находилъ въ немъ новыя стороны. Но вліяніе бесѣдъ его на жителей Антіохіи еще болѣе усиливалось отъ того, что онъ, какъ отецъ, раздѣлялъ съ ними всѣ ихъ скорби и радости [319], помогалъ имъ въ нуждахъ, устроялъ для нихъ больницы и пріюты, ходатайствовалъ за нихъ передъ судомъ и вообще принималъ самое живое участіе во всѣхъ обстоятельствахъ жизни ихъ.

Слухъ о такихъ достоинствахъ знаменитаго проповѣдника достигъ столицы имперіи. И когда въ 397 г. кончилъ жизнь архіепископъ константинопольскій св. Нектарій, преемникъ св. Григорія Богослова, тогда императоръ Аркадій избралъ на каѳедру константинопольскую св. Златоуста. Но, зная сильную привязанность къ нему жителей Антіохіи и опасаясь волненія между ними по случаю удаленія его, императоръ потребовалъ его въ Константинополь тайно [320]). Здѣсь съ восторгомъ принятъ былъ великій проповѣдникъ. Но для него самого это назначеніе послужило поводомъ ко многимъ огорченіямъ.

Сначала св. Златоустъ, пользуясь расположеніемъ императора, свободно занимался въ столицѣ дѣлами пастырскаго служенія. Стараясь отвлечь православныхъ отъ посѣщенія аріанскихъ собраній, онъ ввелъ въ православныхъ церквахъ *стройное пѣніе*, установилъ *всенощныя бдѣнія* и *крестные ходы* и

---

[319]) Такъ, когда антіохійцы, возмутившись противъ Ѳеодосія, разбили его статуи и со страхомъ ожидали себѣ наказанія, св. Златоустъ своими бесѣдами сначала укротилъ ихъ возмущеніе и пробудилъ раскаяніе, а потомъ старался удержать ихъ отъ унынія и отъ отчаянія, обнадеживая ихъ помощію Божіею и милостію императора.

[320]) Не только тайно отъ народа, но и неожиданно для самого св. Златоуста было отправленіе его изъ Антіохіи. Правитель востока вызвалъ его тайно за городъ въ одинъ храмъ, подъ предлогомъ свиданія съ нимъ, и когда онъ явился туда, его тотчасъ отправили на приготовленной заранѣе колесницѣ въ Константинополь.

не только самъ нѣсколько разъ въ недѣлю проповѣдывалъ истинное ученіе, но старался водворить вѣру Христову и въ другихъ странахъ. Съ этою цѣлію онъ отправлялъ проповѣдниковъ въ *Персію*, *Финикію*, *Скиѳію*, *Ѳракію*. Но особенно онъ заботился объ исправленіи нравовъ своей собственной паствы. И эта ревность вооружила противъ него многихъ въ Константинополѣ.

Обличая заблужденія и пороки въ столицѣ, съ такою же ревностію, какъ въ Антіохіи, и требуя особенной чистоты нравовъ отъ священно-служителей, онъ вскорѣ вооружилъ противъ себя многихъ и въ духовенствѣ, и въ вельможахъ. Изъ духовенства въ Константинополѣ въ то время многіе заражены были роскошью, честолюбіемъ и страстію къ пріобрѣтеніямъ. Св. Златоустъ старался искоренить въ нихъ эти пороки не только словомъ, но и своимъ собственнымъ примѣромъ— въ своей жизни; въ пищѣ и одеждѣ онъ соблюдалъ самое строгое воздержаніе, а всѣ доходы свои употреблялъ на вспоможеніе бѣднымъ. Тѣхъ же изъ духовныхъ, которые не хотѣли слѣдовать его примѣру и наставленіямъ, онъ лишалъ должностей. Столь же строго онъ обличалъ пороки и въ вельможахъ. Замѣчая въ нихъ привязанность къ зрѣлищамъ, роскошь, гордость, тщеславіе и сребролюбіе, онъ старался въ своихъ бесѣдахъ обличать эти пороки и указывать на вредныя слѣдствія ихъ. И тѣ, которые заражены были ими, относили къ самимъ себѣ обличенія проповѣдника и дѣлались врагами его.

Особенно же возстали противъ св. Златоуста аріане и сама императрица *Евдоксія*. Первые возненавидѣли архіепископа за то, что онъ силою своего краснорѣчія привлекалъ всѣхъ къ православію и не дозволялъ имъ совершать Богослуженія въ самомъ Константинополѣ [321]).

---

[321]) Особенно силенъ и опасенъ былъ между аріанами *Гайна*, предводитель *готѳовъ*, между которыми въ то время много было аріанъ въ Константинополѣ. По просьбѣ своихъ единовѣрцевъ онъ обратился къ императору Аркадію съ требованіемъ, чтобы аріанамъ уступлена была въ городѣ по крайней мѣрѣ одна церковь. Императоръ опасался отказать ему, такъ какъ онъ могъ легко произвесть между готѳами возмущеніе. Но св. Златоустъ убѣдилъ Аркадія не измѣнять указа изданнаго отцемъ его, Ѳеодосіемъ Великимъ, и рѣшился самъ въ присутствіи императора отказать Гайнѣ въ его требованіи. И когда предводитель готѳовъ, оскорбив-

Императрица, зараженная сребролюбіемъ, оскорблялась, съ одной стороны, строгими обличеніями св. Іоанна, съ другой— частымъ ходатайствомъ его за обиженныхъ. Каждую бесѣду его противъ сребролюбцевъ она относила къ себѣ и болѣе и болѣе вооружалась противъ него. Таково было вліяніе бесѣдъ св. Златоуста на высшее общество и духовенство!—Одинъ только простой народъ былъ въ восторгѣ отъ этихъ бесѣдъ и безгранично любилъ великаго проповѣдника, какъ своего отца и истиннаго пастыря, и во множествѣ стекался слушать его слова [322]).

Между тѣмъ, враги святаго Златоуста старались воспользоваться нерасположеніемъ къ нему императрицы. И когда

шись этимъ, возмутился противъ императора и съ своимъ войскомъ окружилъ столицу, св. Златоустъ рѣшился самъ идти въ лагерь его убѣдить къ повиновенію царской власти. И дѣйствительно, его появленіе въ воинскомъ станѣ и слова его произвели сильное вліяніе на Гайну. Онъ съ уваженіемъ принялъ архіепископа и послѣ того отступилъ отъ столицы. Между тѣмъ св. Златоустъ посвятилъ нѣкоторыхъ изъ православныхъ готѳовъ во священники, діаконы и чтецы, установилъ богослуженіе на готѳскомъ языкѣ и чрезъ это привлекъ многихъ готѳовъ изъ аріанства къ православію.

[322]) Изъ словъ св. Златоуста, произнесенныхъ имъ въ Константинополѣ, между прочимъ замѣчательны слова его противъ и за Евтропія. Евтропій былъ самый близкій любимецъ Аркадія и имѣлъ у него большую силу. Достигнувъ званія патриція и консула, онъ сдѣлался слишкомъ золъ, корыстолюбивъ и гордъ. Всѣ, не принадлежавшіе къ числу его приверженцевъ, страшились его; особенно богатые опасались лишиться не только имуществъ, но и самой жизни. Всѣ знали его злоупотребленія, но никто не смѣлъ обличать ихъ. Одинъ только архіепископъ константинопольскій и тайно и явно обличалъ злодѣйства временщика. Наконецъ Евтропій сталъ обижать и самую императрицу. Войско и народъ начали явно возмущаться противъ него. И самъ императоръ потерялъ къ нему расположеніе. Ему угрожала казнь. Попрежнему онъ могъ бы искать себѣ убѣжища въ храмѣ Божіемъ, но не задолго предъ тѣмъ онъ самъ же исходатайствовалъ у императора указъ, которымъ запрещено было преступникамъ укрываться въ церквахъ. Несмотря на то, св. Златоустъ принялъ его подъ свое покровительство и позволилъ ему укрыться отъ ярости народа въ храмъ, гдѣ и пробылъ онъ нѣсколько дней. Въ это время св. Іоаннъ сначала изобразилъ съ своемъ словѣ всѣ пороки Евтропія, всю прежнюю жизнь его; а потомъ въ другомъ словѣ убѣдилъ народъ пощадить Евтропія, искавшаго убѣжища въ храмѣ Божіемъ. И онъ былъ пощаженъ.

рядка [231]). Наконецъ, нѣкоторые изъ епископъ Церкви по особенной ревности къ подвижническій жизни хотѣли было постановить на соборѣ, чтобы лица, принимающія священный санъ, вели жизнь безбрачную. Но епископъ ниципидскій *Пафнутій*, исповѣдникъ и строгій дѣвственникъ, противустоялъ этому. Будучи строгъ болѣе къ себѣ, нежели къ другимъ, онъ вступился за духовенство, на которое хотѣли возложить столь тяжелое иго. И соборъ, согласно съ его мнѣніемъ и словами св. апостола Павла [232]), постановилъ, чтобы лица, принимающія священный санъ, вступали однажды въ бракъ.

§ 56. *Св. Аѳанасій Александрійскій и борьба его съ аріанами (326—373).*

Святый *Аѳанасій Великій* былъ архіепископъ *Александрійскій* [233]). Онъ особенно замѣчателенъ, какъ защитникъ православнаго ученія противъ аріанъ. Будучи избранъ на александрійскую каѳедру вскорѣ послѣ 1-го Вселенскаго собора, онъ пріобрѣлъ особенную любовь и уваженіе къ себѣ своей паствы высокимъ умомъ, строгостію жизни и твердостію духа. Но столь велика была любовь къ нему со стороны православныхъ, столь же сильна была злоба и ненависть со стороны аріанъ. Они постоянно преслѣдовали его въ царствованіе Константина Великаго, Констанція, Юліана и Валента.

При Константинѣ Великомъ Арій чрезъ своихъ приверженцевъ [234]) успѣлъ исходатайствовать себѣ полное прощеніе, такъ

---

[231]) Въ церковной іерархіи признаны были высшими и *равными* епископы: римскій, александрійскій и антіохійскій, которые въ первый разъ получили названіе *митрополитовъ*. Епископъ іерусалимскій также признанъ былъ свободнымъ отъ подчиненія епископу Кесарія палестинской, отъ котораго онъ находился въ зависимости.

[232]) Именно Апостолъ Павелъ говоритъ: *подобаетъ*, т. е. должно *епископу быти единыя жены мужу* (1 Тим. гл. 2 ст. 2). Здѣсь подъ именемъ епископа, какъ можно видѣть изъ послѣдующихъ стиховъ, нужно разумѣть и пресвитеровъ.

[233]) Съ 312 года онъ былъ діакономъ въ Александріи, а съ 326 г., по смерти епископа Александра, сдѣлался архіепископомъ александрійскимъ и былъ на этой каѳедрѣ до 373 года.

[234]) Именно чрезъ сестру императора Констанція и епископа никомидійскаго Евсевія.

Новый соборъ, учрежденный послѣ того въ Константинополѣ, объявилъ недѣйствительнымъ низложеніе св. Іоанна и возвратилъ ему константинопольскую каѳедру. Но недолго продолжалось его служеніе. Враги нашли новый поводъ къ низложенію его. Вскорѣ въ Константинополѣ на площади, близъ Софійскаго храма, поставлена была серебряная статуя императрицы. По этому случаю начались здѣсь пѣсни, пляски и музыка. Все это нарушало порядокъ Богослуженія, совершаемаго въ самомъ храмѣ. И св. Златоустъ не могъ не возстать противъ этого злоупотребленія. Онъ произнесъ сильную обличительную рѣчь противъ зрѣлищъ. Императрицѣ донесли, что въ этой рѣчи сказаны были оскорбительныя для нея слова. Гнѣвъ ея еще болѣе усилился, когда ей сказали, что св. Іоаннъ началъ одну бесѣду къ народу слѣдующими словами: «Опять Иродіада бѣснуется! Опять Иродіада пляшетъ! Опять требуетъ главы Іоанна!» Послѣ того императрица поклялась лишить Іоанна епископской каѳедры и исполнила свою клятву. Снова созванъ былъ въ Константинополѣ соборъ изъ враговъ св. Златоуста. И онъ снова былъ низложенъ и осужденъ на изгнаніе въ *Кукузъ*, безплодное мѣстечко въ Арменіи. И это удаленіе св. Іоанна сопровождалось такъ же, какъ и первое, сильнымъ волненіемъ въ народѣ и большимъ пожаромъ, происшедшимъ въ Софійскомъ соборѣ, въ которомъ онъ проповѣдывалъ [325]). Между тѣмъ, въ теченіе 70 дней онъ принужденъ былъ идти въ Арменію пѣшкомъ, подъ воинскою стражею [326]).

Но особенно обвиненъ былъ онъ въ оскорбительныхъ словахъ, какія будто бы произносилъ противъ императрицы.

[325]) Едва въ послѣдній разъ вышелъ изъ храма св. Златоустъ, какъ пламя охватило каѳедру, съ которой онъ проповѣдывалъ, быстро поднялось къ куполу и сожгло всю церковь, кромѣ ризницы, которая сохранилась какъ бы для того, чтобы не обвиняли изгнанника или друзей его въ расхищеніи сокровищъ, хранившихся въ ризницѣ. Изъ церкви пламя отъ сильнаго вѣтра устремилось на зданіе сената, который также сгорѣлъ. Православные приписывали этотъ пожаръ гнѣву Божію за неправедное осужденіе невиннаго святителя. Но враги св. Златоуста обвинили въ немъ его приверженцевъ, и многіе изъ нихъ подверглись ужаснымъ пыткамъ и мученіямъ, другіе сосланы были въ заточеніе.

[326]) Во время пути св. Златоустъ принужденъ былъ много терпѣть и отъ зноя солнечнаго, и отъ набѣговъ варваровъ—*исавровъ*, и отъ своихъ болѣзней. Но, достигнувъ мѣста изгнанія, онъ нашелъ здѣсь покой

Но враги не ограничились и этимъ. Чрезъ три года они убѣдили слабаго императора Аркадія сослать его еще далѣе именно—въ *Питіусъ*, на берегъ Чернаго моря (въ нынѣшней Абхазіи). И это приведено было въ исполненіе самымъ жестокимъ образомъ. Не обращая вниманія на болѣзненное состояніе св. Іоанна, его вели и въ зной и въ проливной дождь. И святитель, изнуренный страданіями, кончилъ жизнь на пути, въ городѣ *Команахъ* (въ 407 году, 14 сентября).

На Западѣ принимали большое участіе въ судьбѣ св. Златоуста. Императоръ западный *Гонорій* настоятельно требовалъ отъ своего брата Аркадія, чтобы онъ возвратилъ изъ заточенія невинно-изгнаннаго святителя. Но св. Златоустъ вскорѣ кончилъ жизнь. Чрезъ 30 лѣтъ послѣ того святыя мощи его обрѣтены были нетлѣнными и съ торжествомъ перенесены были въ Константинополь [327]).

Значительныя изъ твореній св. Іоанна Златоустаго.

Изъ твореній св. Іоанна Златоустаго особенно замѣчательны его *бесѣды*, заключающія въ себѣ толкованіе на многія книги Священнаго Писанія (такихъ бесѣдъ до 800). Всѣ онѣ отличаются какъ ясностію и глубиною въ объясненіи слова Божія, такъ особенно живымъ изложеніемъ правилъ христіанской нравственности и сильнымъ обличеніемъ пороковъ. Замѣчательны также шесть словъ его *о священствѣ*. Въ нихъ ясно и живо изображена высота священнаго сана, а вмѣстѣ и соотвѣтственныя этой высотѣ свойства истинныхъ пастырей Церкви Христовой.

и радушный пріемъ отъ преданныхъ ему христіанъ. Тогда, заботясь объ истинныхъ христіанахъ константинопольской Церкви, онъ вошелъ съ ними въ сношенія, старался утѣшить и успокоить ихъ помощію Божіею. Поэтому враги его постарались заточить его еще далѣе — въ нынѣшнюю Абхазію.

[327]) Императоръ Ѳеодосій младшій, сынъ Аркадія и Евдоксіи, выѣхалъ навстрѣчу св. мощамъ въ Халкидонѣ и, повергшись на землю, молилъ святителя простить его родителей, осудившихъ его на изгнаніе (См. Подробное описаніе жизни и пастырской дѣятельности св. Іоанна Златоуста, составленное свящ. Василіемъ Лебедевымъ).

Литургія св. Іоанна Златоустаго.

Но особенно замѣчательна изъ твореній св. Златоуста *литургія* его. Она сокращена изъ литургіи Василія Великаго. Это сокращеніе сдѣлано по снисхожденію къ христіанамъ, которые тяготились продолжительностію литургіи Василія Великаго. Впрочемъ, сокращеніе это касается только молитвъ тайно читаемыхъ священникомъ при совершеніи таинства св. Причащенія. Въ сущности же литургія св. Златоуста совершенно сходна съ литургіею Василія Великаго.

Примѣчанія о прибавленіяхъ, вошедшихъ впослѣдствіи въ составъ литургіи.

Впослѣдствіи въ составъ литургіи св. Златоуста вошли нѣкоторыя дополненія, не измѣняющія сущности ея. Такъ, въ 6 вѣкѣ присоединены къ ней: 1) пѣснь Іисусу Христу: *Единородный Сыне и Слове Божій* и проч., составленная греческимъ императоромъ *Юстиніаномъ* противъ ереси Несторія; 2) пѣснь *трисвятая*: Святый Боже, Святый Крѣпкій, Святый Безсмертный,помилуй насъ, получившая начало еще въ 5 вѣкѣ, въ царствованіе Ѳеодосія младшаго [328]); 3) пѣснь *херувимская: иже херувимы тайно образующе* и проч., составленная въ царствованіе Іустина старшаго (въ 6 вѣкѣ) [329]). Въ 6-мъ вѣкѣ

---

[328]) При греческомъ императорѣ Ѳеодосіи младшемъ (408 — 450) и архіепископѣ константинопольскомъ Проклѣ въ Константинополѣ однажды произошло землетрясеніе. Всѣ христіане (одни въ храмѣ, другіе на площади) стали молить Бога о помилованіи. Тогда изъ среды народа внезапно поднятъ былъ вверхъ одинъ отрокъ. Спустившись на землю, онъ говорилъ, что слышалъ вверху пѣніе словъ: „Святый Боже, Святый Крѣпкій, Святый Безсмертный“. Народъ сталъ восклицать эти слова, съ прибавленіемъ: „помилуй насъ“, и землетрясеніе прекратилось. Съ того времени эта священная пѣснь внесена въ каждое Богослуженіе.

[329]) Кедринъ первоначальное употребленіе этой священной пѣсни относитъ къ царствованію Юстина старшаго (518—527) (См. Hist. Eccles. de Justino). Но такъ какъ три пѣсни въ древности назывались херувимскими, именно: „Слава въ вышнихъ Богу...“—предъ началомъ литургіи, „Иже херувимы...“—предъ входомъ съ Дарами и торжественная пѣснь „Святъ, Святъ...“—предъ освященіемъ Даровъ, то думаютъ, что эта херувимская пѣснь, какъ самый входъ съ Дарами, древнѣе временъ императора Юстина I, (См. Начерт. Церк. Ист. Иннокентія, отд. I, стр. 327).

введено было пѣніе Сѵмвола вѣры всѣми присутствующими въ храмѣ [330]) и опредѣлено, когда именно должно произносить восклицанія: «Премудрость, прости» [331]).

§ 62. Св. Ефремъ Сиринъ.

Святый Ефремъ Сиринъ былъ діаконъ *едесской* церкви. Онъ былъ родомъ изъ окрестностей Низибіи. Родившись отъ бѣдныхъ родителей, онъ въ молодости пасъ стада. Обвиненный однажды напрасно въ покражѣ овецъ, онъ заключенъ былъ въ темницу. Подвергшись невинно этому наказанію, онъ едва было не потерялъ вѣры въ промыслъ Божій, думая, что въ мірѣ все происходитъ случайно. Но слышанный имъ ночью во снѣ голосъ вразумилъ его, чтобы онъ припомнилъ всѣ прежніе грѣхи свои и понялъ, что подвергся наказанію не случайно и напрасно, а за прежнюю грѣховную жизнь. Этотъ сонъ произвелъ въ немъ совершенную перемѣну. Послѣ освобожденія изъ темницы онъ удалился въ пустыню. Потомъ, пришедши къ Едессу, началъ заниматься обученіемъ дѣтей и проповѣданіемъ слова Божія язычникамъ и пріобрѣлъ сильное вліяніе на народъ простотою и силою своего слова и строгостью своей жизни [332]).

Христіане едесскіе желали имѣть св. Ефрема своимъ епископомъ. Но онъ, будучи проникнутъ сознаніемъ важности этого сана и своей грѣховности, никакъ не согласился принять на

---

[330]) Это сдѣлано, вѣроятно, по примѣру антіохійской Церкви, гдѣ еще въ V вѣкѣ введено было пѣніе Сѵмвола вѣры (См. тамъ же).

[331]) Кромѣ того, впослѣдствіи еще были внесены въ литургію: пѣснь— „Достойно есть...“ и пѣснь — „Да исполнятся уста наша“, съ 620 года (См. Оч. Истор. Христ. Цер. Добронравина, стр. 143, примѣч. 2).

[332]) Замѣчательно, что при входѣ въ городъ Едессу изъ пустыни св. Ефремъ молилъ Бога послать ему назидательную встрѣчу. Но, къ удивленію своему, онъ встрѣтилъ женщину. Это огорчило его; впрочемъ, остановившись, онъ смотрѣлъ на жену. Остановилась и женщина и смотрѣла на пустынника. Тогда св. Ефремъ сказалъ: „что смотришь на меня?“—Я смотрю на тебя потому, отвѣчала она, что жена, какъ говоритъ Писаніе, взята была отъ мужа; а ты не смотри на меня, но смотри въ землю, изъ которой взятъ человѣкъ“. Св. Ефремъ благодарилъ Бога за посланный ему назидательный урокъ.

только оставилъ въ покоѣ кесарійскую Церковь, но ослабилъ гоненіе надъ другими Церквами. Впрочемъ, аріане вскорѣ успѣли снова возбудить въ Валентѣ нерасположеніе къ св. Василію, такъ что онъ приказалъ сослать его въ заточеніе. Но въ то время, какъ св. Василій готовъ былъ оставить кесарійскую Церковь, сынъ царскій внезапно сдѣлался боленъ. Видя въ этомъ наказаніе Божіе за несправедливое преслѣдованіе кесарійскаго архіепископа, Валентъ по убѣжденію своей супруги не только отмѣнилъ сей приговоръ, но и просилъ св. Василія помолиться о выздоровленіи сына. Святитель обѣщалъ ему исцѣленіе, если только сынъ его крещенъ будетъ въ православной вѣрѣ. Валентъ согласился на это; но когда сынъ его выздоровѣлъ, не исполнилъ своего обѣщанія, и сынъ снова занемогъ и умеръ. Это такъ огорчило императора, что онъ рѣшился снова сослать Василія въ заточеніе, но когда сталъ подписывать приговоръ, трость въ его рукѣ три раза переломлялась, и онъ оставилъ архіепископа въ покоѣ. Кончина св. Василія послѣдовала въ 379 г. При погребеніи его стеклось множество народа. Не только христіане, но и многіе изъ невѣрующихъ іудеевъ и язычниковъ собрались по этому случаю и оплакивали святителя, а рыданія православныхъ были столь сильны, что заглушали церковныя пѣснопѣнія [303]).

Литургія Василія Великаго и другія замѣчательнѣйшія изъ его твореній.

Изъ сочиненій св. Василія Великаго особенно замѣчательна его *Литургія*. Онъ первый письменно изложилъ чинъ литургіи, которая и введена была во всѣхъ православныхъ церквахъ восточныхъ и донынѣ совершается въ нашей церкви десять разъ въ годъ [304]). Много написано было имъ и другихъ полезныхъ

---

[303]) Причиною такой скорби и столь многочисленнаго стеченія народа при погребеніи св. Василія было особенное, общее уваженіе къ нему, равно какъ и щедрая благотворительность его, которую онъ оказывалъ всѣмъ,—вѣрующимъ и невѣрующимъ. Такъ, когда въ сосѣдней области насталъ голодъ, онъ продалъ все свое имущество и вырученныя деньги употреблялъ на пропитаніе народа (см. Жизнеописаніе св. Василія Великаго въ Твореніяхъ святыхъ отецъ; также въ Разсказахъ изъ исторіи Христ. Церкви, ч. III, стр. 89—101 и 123—133).

[304]) Именно—1-го Января въ день памяти святаго Василія, въ первые пять воскресныхъ дней Великаго поста, въ великій четвертокъ, въ ве-

Но Промыслъ Божій предназначалъ его къ другому служенію. Вскорѣ онъ избранъ былъ въ епископы. Замѣчательно было самое избраніе его. Въ Медіоланѣ христіане однажды собрались въ соборный храмъ для избранія епископа. Сюда пришелъ и Амвросій, какъ префектъ, для наблюденія за порядкомъ. И въ то время, какъ между православными и аріанами происходили жаркіе споры по случаю избранія, вдругъ послышался дѣтскій голосъ: «Амвросій епископъ». Присутствовавшіе въ храмѣ сочли это за внушеніе свыше и стали усильно просить св. Амвросія, чтобы онъ принялъ на себя должность епископа. Амвросій былъ тогда еще только въ числѣ оглашенныхъ и потому долго отказывался отъ высокаго сана, наконецъ принужденъ былъ уступить усильнымъ просьбамъ христіанъ и волѣ императора. Послѣ совершенія надъ нимъ крещенія онъ въ 7 дней прошелъ всѣ степени церковныя и посвященъ былъ въ епископа въ 374 году. Принявъ на себя высокое служеніе, св. Амвросій со всею ревностію сталъ исполнять обязанности его. Все имущество свое онъ роздалъ бѣднымъ и сдѣлался отцемъ всѣхъ несчастныхъ и ревностнымъ защитникомъ истинной Церкви Христовой. Своимъ краснорѣчіемъ онъ сталъ привлекать къ себѣ множество слушателей и вскорѣ пріобрѣлъ сильное вліяніе на народъ.

Борьба св. Амвросія съ язычествомъ и аріанствомъ.

Обладая даромъ краснорѣчія и силою слова, онъ съ успѣхомъ велъ борьбу съ язычествомъ и аріанствомъ.

При всемъ упадкѣ въ Римской имперіи язычества оно въ 4 вѣкѣ еще продолжало сохранять свою силу *въ Римѣ*,—прежней столицѣ языческой имперіи [336]); св. Амвросій всѣми мѣрами старался расположить императора *Граціана* и преем-

---

[336]) Такъ, въ сенатѣ еще стояли идолы языческихъ боговъ, и сенаторы при вступленіи въ должность должны были исполнять языческіе обряды. Кромѣ того, жрецы еще продолжали совершать жертвоприношенія во многихъ языческихъ храмахъ; императоры христіанскіе продолжали называться верховными первосвященниками, какъ дѣлали это языческіе императоры. По смерти они торжественно причисляемы были къ богамъ, по обычаю языческаго Рима (см. Разск. изъ Ист. Христ. Церкви, ч. III, стр. 148).

ника его *Валентиніана II* къ постепенному уничтоженію здѣсь остатковъ язычества и имѣлъ въ этомъ успѣхъ. Граціаномъ изданы были противъ язычества многіе указы, которые много служили къ ослабленію и упадку его [337]).

Съ большою ревностію и твердостію св. Амвросій дѣйствовалъ и противъ аріанъ. Мать императора Валентиніана II, *Юстина*, приверженная къ аріанству, старалась всѣми мѣрами поддержать его, но не имѣла успѣха. Такъ, она неоднократно требовала, чтобы аріанамъ уступлена была хотя одна изъ медіоланскихъ церквей. Св. Амвросій отвѣчалъ, что если бы потребовали его собственнаго имущества, онъ охотно отдалъ бы его, но не можетъ уступить того, что принадлежитъ Богу. Когда же аріане рѣшились овладѣть одною изъ церквей силою при помощи воиновъ, тогда св. Амвросій вмѣстѣ съ вѣрующими заключился въ храмѣ и оставался въ немъ до тѣхъ поръ, пока воины, окружавшіе его, не удалились оттуда. Такую же твердость воли и ревность къ соблюденію правилъ церковныхъ св. Амвросій обнаружилъ и въ то время, когда въ теченіе 8 мѣсяцевъ не допускалъ въ храмъ императора Ѳеодосія Великаго безъ общественнаго покаянія за убіеніе имъ 7 тысячъ ѳессалоникійцевъ [338]).

---

[337]) Такъ, онъ отнялъ у всѣхъ идольскихъ капищъ принадлежавшія имъ земли и отмѣнилъ тѣ преимущества, какими издревле пользовались весталки. Наконецъ Граціанъ приказалъ вынести изъ сената статую побѣды. Это привело въ сильное волненіе всѣхъ находившихся въ Римѣ язычниковъ. Они отправили къ императору сначала знаменитаго оратора *Симмаха*, а потомъ жрецовъ, съ просьбою, чтобы онъ отмѣнилъ повелѣніе. Но Граціанъ не согласился на это и лишенъ былъ жизни язычниками въ Ліонѣ во время войны съ возмутившимся военачальникомъ Максимомъ. При Валентиніанѣ II язычники обратились съ прошеніемъ объ отмѣнѣ указовъ Граціана, враждебныхъ язычеству. Прошеніе написано было краснорѣчивымъ Симмахомъ. Но св. Амвросій написалъ возраженіе на это прошеніе и убѣдилъ императора не отмѣнять указовъ, изданныхъ Граціаномъ (см. тамъ же, стр. 148—151).

[338]) Это случилось по поводу возмущенія жителей Ѳессалоники. Сначала Ѳеодосій по просьбѣ св. Амвросія даровалъ имъ прощеніе. Но потомъ по его повелѣнію воины, окруживъ циркъ въ Солунѣ, умертвили здѣсь безъ разбора до 7-ми тысячъ человѣкъ съ женами и дѣтьми. За это св. Амвросій отлучилъ императора отъ церкви (см. Разск. изъ Ист. Хр. Ц., ч. III, стр. 194—196).

Св. Амвросіемъ написано было много сочиненій о христіанской нравственности, толкованій на Свящ. Писаніе, поученій и церковныхъ пѣсней [339]). Изъ послѣднихъ особенно замѣчательна: *Тебе Бога хвалимъ* и проч. Она написана была въ знакъ благодарности Богу за побѣду надъ аріанами.

100 § 64. *Блаженный Августинъ* (отъ 354 до 430 года).

Блаженный Августинъ былъ епископъ иппонскій (395 — 430). Онъ родился въ нумидійскомъ городѣ *Тагастѣ* (въ 354 году). Мать его—*Моника* была ревностная христіанка и съ малолѣтства старалась внушать своему сыну христіанскія понятія и чистую нравственность. Но въ кароагенскомъ училищѣ, куда отданъ былъ Августинъ для образованія, онъ увлекся примѣромъ худыхъ товарищей и началъ вести жизнь порочную. Къ большому несчастію онъ увлеченъ былъ ученіемъ *манихеевъ*, которые пріобрѣли надъ нимъ большую власть, извиняя его порочность дѣйствіемъ злого духа и увѣряя, что только въ ихъ ученіи онъ можетъ найти истинную мудрость [340]).

Подъ вліяніемъ манихеевъ оставался Августинъ и по окончаніи образованія, когда онъ сдѣлался наставникомъ краснорѣчія сначала въ Кароагенѣ, а потомъ въ Римѣ и Миланѣ. Его порочная жизнь крайне огорчала благочестивую мать его. Она постоянно со слезами молила Бога о его обращеніи. И молитва была услышана. Сначала чтеніе сочиненій Цицерона и Платона стало отвлекать Августина отъ порочныхъ увеселе-

---

[339]) Такъ предметы вѣры раскрыты имъ въ 5-ти книгахъ о вѣрѣ, въ 3-хъ книгахъ о св. Духѣ, 2-хъ книгахъ о покаяніи и книгѣ о таинствахъ; предметы христіанской нравственности—въ 3-хъ книгахъо должностяхъ. Кромѣ того имъ написана *литургія*, извѣстная на Западѣ она сходна съ греческою литургіею. Имъ же составлены— *лекціонарій*, гдѣ показаны начала и окончанія чтеній изъ Евангелія, Апостола и пророчествъ при Богослуженіи въ воскресные и праздничные дни, и *антифонарій*, гдѣ положены на ноты св. пѣсни, составленныя св. Амвросіемъ (см. Очеркъ Ист. Хр. Цер. Добронравина, стр. 112).

[340]) Манихеи раздѣлялись на совершенныхъ и оглашенныхъ. Первые по ихъ мнѣнію должны были строго воздерживаться отъ мяса, яицъ, молока, вина и брачной жизни. Но оглашеннымъ дозволялось ими отступленіе отъ всѣхъ этихъ правилъ. Блаженный Августинъ принятъ былъ въ число оглашенныхъ, и потому ему дозволено было все.

ній, пробудивъ въ немъ болѣе высокія стремленія къ истинѣ и добродѣтели. Потомъ, узнавъ, что архіепископъ миланскій Амвросій краснорѣчиво говоритъ проповѣди, онъ началъ изъ любопытства посѣщать христіанскій храмъ и слушать его поученія. И здѣсь истина незамѣтно стала проникать въ его сердце. Въ немъ началась внутренняя борьба. Онъ слышалъ въ себѣ голосъ, побуждавшій его къ исправленію, но никакъ не могъ освободиться отъ своихъ страстей. Узнавъ объ этой внутренней борьбѣ сына, Моника еще усерднѣе стала молиться о немъ Богу и вмѣстѣ просила и Амвросія принять участіе въ ея сынѣ. По его внушенію Августинъ сталъ читать посланія св. Апостола Павла. Между тѣмъ внутренняя борьба въ немъ усиливалась. Находясь въ этомъ состояніи, онъ однажды пошелъ въ садъ и сталъ молиться Богу. И въ то время, какъ онъ размышлялъ, когда же послѣдуетъ его обращеніе, вдругъ послышался ему пѣвучій дѣтскій голосъ, повторявшійся нѣсколько разъ: «возьми читай! возьми читай»! [341]).

Онъ тотчасъ открылъ находившуюся при немъ книгу посланій Апостола Павла. И первыя слова изъ этой книги встрѣтились ему слѣдующія; «не предавайтесь ни пированіямъ, ни пьянству, ни сладострастію, ни распутству, ни ссорамъ, ни зависти, и попеченій о плоти не простирайте до похоти!» (Рим. 13, ст. 13 и 14).

Съ этой минуты въ блаженномъ Августинѣ произошла совершенная перемѣна. Онъ рѣшился принять крещеніе и началъ съ большимъ усердіемъ читать Священное Писаніе. Въ немъ онъ сталъ находить удовлетвореніе своимъ стремленіямъ къ истинѣ и добродѣтели, а въ вѣрѣ Христовой нашелъ и тѣ благодатныя силы, какія необходимы человѣку для нравственнаго усовершенствованія [342]).

Возвратившись на родину—въ Африку блаженный Августинъ

---

[341]) Эти слова (tolle, lege! tolle, lege!) произвели на блаженнаго Августина сильное впечатлѣніе. Сначала онъ подумалъ, нѣтъ-ли такой игры, въ которой дѣти повторяютъ этотъ припѣвъ. Но не припомнивъ ничего подобнаго, онъ пришелъ къ тому заключенію, что ему повелѣвалось читать Священное Писаніе.

[342]) Онъ принялъ крещеніе отъ самого св. Амвросія вмѣстѣ съ другомъ своимъ *Алипіемъ* и молодымъ сыномъ *Адеодатомъ*. Это было на праздникъ Пасхи въ 386 году.

продалъ все имѣніе свое и деньги роздалъ бѣднымъ, а самъ поступилъ въ монастырь. Три года провелъ онъ въ совершенномъ уединеніи въ строгихъ подвигахъ. Въ 395 году онъ избранъ былъ въ епископы города *Иппона* и въ теченіе 35 лѣтъ былъ самымъ дѣятельнымъ пастыремъ Церкви Христовой. Всегда помнилъ онъ благодѣянія Божіи и потому постоянно проникнутъ былъ глубокимъ смиреніемъ и любовію къ Богу и ближнимъ.—Онъ всегда сознавалъ, что человѣкъ самъ по себѣ грѣшенъ и безсиленъ, и что только благодать Божія производитъ въ немъ и желаніе добра и самое добро [343]).

Борьба его съ ересью Пелагія.

При такомъ направленіи тяжело было блаженному Августину слышать о новомъ лжеученіи британскаго монаха Пелагія. Ересь его состояла въ слѣдующемъ: «благодать Божію, утверждалъ Пелагій, нельзя признать необходимою человѣку для спасенія; человѣкъ можетъ дѣлать добро и спастись собственными силами; первороднаго грѣха нѣтъ, и смерть есть законъ природы, а не наказаніе за грѣхъ». Такое лжеученіе возбудило сильное негодованіе въ блаженномъ Августинѣ. На себѣ самомъ онъ испыталъ, какъ слабъ человѣкъ самъ по себѣ, и какъ легко можетъ онъ уступить искушенію зла. Продолжительная борьба его съ самимъ собою, его душевныя страданія и чудесное обращеніе глубоко укоренили въ немъ сознаніе безсилія и грѣховности человѣческой природы и необходимости для человѣка благодати Божіей въ дѣлѣ спасенія. Гордыя мнѣнія Пелагія онъ призналъ оскорбительными для Самого Бога и со всею силою возсталъ противъ лжеученія [344]).

---

[343]) Изъ сочиненій блаж. Августина особенно замѣчательны: 1) его *исповѣдь*, проникнутая глубокимъ чувствомъ сокрушенія; 2) о *градѣ Божіемъ* (de civitate Dei), гдѣ онъ опровергаетъ ложное ученіе язычниковъ и защищаетъ христіанскую религію; 3) многія сочиненія его противъ манихеевъ, донатистовъ и пелагіанъ и многія бесѣды его, отличающіяся живостію чувства и сжатостію мыслей.

[344]) Впрочемъ, блаж. Августинъ впалъ въ противоположную крайность: тогда какъ Пелагій приписывалъ все свободной волѣ человѣка и отвергалъ необходимость благодати Божіей, блаж. Августинъ почти совершенно уничтожалъ свободу человѣка. Этимъ положено было начало за-

§ 65. *Блаженный Іеронимъ* (отъ 330 до 419 года).

Блаженный Іеронимъ былъ *пресвитеръ антіохійскій.* Родившись въ Далмаціи отъ богатыхъ родителей, онъ первоначальное образованіе получилъ дома, а окончательное—въ Римѣ. Здѣсь успѣвая въ наукахъ, онъ вмѣстѣ увлекался разсѣянною и порочною жизнію своихъ товарищей. Но послѣ принятія крещенія въ немъ произошла совершенная перемѣна. Долго путешествуя по различнымъ странамъ для усовершенствованія въ наукахъ и для знакомства съ монашескою жизнію онъ наконецъ поселился въ *Виѳлеемской* пустынѣ; занимаясь здѣсь науками и подвигами иночества, онъ училъ всѣхъ приходившихъ къ нему, и потому многіе называли его *учителемъ Востока*[345]).

Изъ сочиненій его особенно замѣчательны: 1) *Лѣтопись* о церковныхъ писателяхъ [346]); 2) *Латинскій переводъ* Священнаго Писанія, извѣстный подъ именемъ *Вульгаты*, который пользуется особеннымъ уваженіемъ Римской церкви, и 3) *Толкованія* на всѣхъ пророковъ и нѣкоторыя другія книги Священнаго Писанія.

блужденіямъ *предестинатовъ*, считавшихъ человѣка простымъ орудіемъ воли Божіей, предназначеннымъ заранѣе или къ спасенію, или къ погибели: безъ воли, безъ свободы и слѣдовательно безъ нравственной отвѣтственности (См. Разск. изъ исторіи Христіан. Церк., ч. III, стр. 235 и 236).

[345]) Среди уединенной, строгой жизни своей, онъ нерѣдко подвергался искушеніямъ. Такъ, сначала онъ принужденъ былъ вести борьбу съ плотію, которую старался укрощать постомъ, молитвою и ученіемъ языковъ— еврейскаго и халдейскаго. Потомъ, получивъ пристрастіе къ сочиненіямъ языческихъ писателей, онъ долго боролся съ этою привычкою и оставилъ ее только послѣ особеннаго видѣнія. Именно — во время тяжкой болѣзни своей онъ однажды увидѣлъ, будто представленъ былъ на судъ Божій. Здѣсь, когда спросили его: „какого онъ вѣроисповѣданія", онъ отвѣчалъ: „я христіанинъ". Но Судья сказалъ ему: „нѣтъ ты цицеронистъ, а не христіанинъ; гдѣ сокровище твое, тамъ и сердце твое". Съ того времени Іеронимъ оставилъ пристрастіе свое къ излишнему чтенію языческихъ писателей и сталъ посвящать большую часть времени молитвѣ и чтенію слова Божія (См. Очеркъ исторіи Христіанской Церкви священника Добронравина, стр. 113).

[346]) Здѣсь изложены свѣдѣнія о жизни и сочиненіяхъ учителей Церкви первыхъ четырехъ вѣковъ христіанства. Эта книга написана для того, чтобы опровергнуть клеветы Цельса, Юліана и другихъ о томъ

116. *§ 66. Св. Григорій 1-й, Великій, Двоесловъ.*

Св. Григорій 1-й, *Двоесловъ*, былъ папа римскій, жившій въ 6-мъ вѣкѣ. Происходя отъ знатной и богатой фамиліи [347]), онъ получилъ лучшее образованіе и сдѣлался сенаторомъ и потомъ префектомъ римскимъ. Но, еще въ юности, видя постоянное глубокое благочестіе своего отца, онъ получилъ расположеніе къ строгой, благочестивой жизни и потому, несмотря на высокую занимаемую имъ должность, отказался отъ міра и посвятилъ себя уединенію. По смерти своихъ родителей, получивъ богатое наслѣдство, онъ основалъ на свой счетъ въ Сициліи шесть монастырей, а въ Римѣ обратилъ въ монастырь собственный домъ свой и самъ принялъ монашество (въ 575 г.). Вскорѣ онъ избранъ былъ въ число *кардиналовъ* [348]) и въ качествѣ папскаго нунція отправлялся въ Константинополь, а по возвращеніи оттуда избранъ былъ на папскую каѳедру, въ 590 году.

Отличительными чертами Св. Григорія Двоеслова были глубокое смиреніе и благотворительность къ бѣднымъ и несчастнымъ. Смиреніе онъ сохранялъ и въ то время, когда принялъ на себя высокое достоинство папы. Онъ называлъ себя *рабомъ* Христовымъ и, узнавъ, что константинопольскій патріархъ (Іоаннъ Постникъ) допустилъ наименованіе *вселенскаго*, въ письмѣ къ нему указывалъ на опасность, какая могла возникнуть для Церкви отъ преимущества одного епископа предъ другимъ [349]).

Въ отношеніи къ бѣднымъ и несчастнымъ св. Григорій былъ

будто между христіанами не было лицъ, отличавшихся обширною ученостію (См. тамъ же, стр. 114).

[347]) Отецъ его—Гордіанъ былъ одинъ изъ знатныхъ патриціевъ римскихъ и отличался строгимъ благочестіемъ.

[348]) О правахъ и обязанностяхъ кардиналовъ см. ниже — въ общ. взглядѣ на состояніе Христіанской Церкви, § Обряды Богослуженія, замѣчаніе 437.

[349]) „Если тотъ, котораго называютъ вселенскимъ епископомъ, впадетъ въ заблужденіе, писалъ св. Григорій, то, стало быть, вся Церковь ошибется съ нимъ“. Но позднѣйшіе римскіе папы, присвояя себѣ верховную власть надъ всею Церковію и непогрѣшимость въ дѣлахъ вѣры, вполнѣ осуждаютъ эти слова св. Григорія (См. Разск. изъ ист. Христ. Церк., ч. III, стр. 288—289).

истиннымъ отцемъ и утѣшителемъ. Всѣ доходы свои онъ раздавалъ неимущимъ, а самъ терпѣлъ лишенія, устроялъ больницы и самъ не рѣдко посѣщалъ больныхъ. Имѣя у себя списокъ всѣхъ бѣдныхъ, находившихся въ Римѣ, онъ разсылалъ имъ въ началѣ каждаго мѣсяца хлѣбъ, рыбу и другія необходимыя вещи. Такую заботливость онъ имѣлъ и о бѣдныхъ дѣтяхъ, обучавшихся въ училищахъ, такъ что они считали его отцемъ и покровителемъ. Иногда онъ оказывалъ благодѣянія и всѣмъ жителямъ Рима, спасая ихъ отъ опасности со стороны дикихъ лонгобардовъ. Когда послѣдніе подступали къ городу и приводили жителей въ страхъ, св. Григорій при помощи церковнаго имущества тайно покупалъ у нихъ миръ и такимъ образомъ сохранялъ городъ отъ разоренія.

Какъ пастырь Церкви Христовой, онъ съ особеннымъ усердіемъ заботился о благолѣпіи церковномъ и распространеніи христіанской вѣры. Для перваго онъ старался улучшить церковное пѣніе и съ этою цѣлію основалъ *пѣвческую школу* и издалъ *антифонникъ*, въ которомъ собраны были всѣ пѣснопѣнія, какія во время Богослуженія пѣты были по нотамъ [350]). Часто произнося поученія для христіанъ римскихъ, онъ старался образовать и поощрять проповѣдниковъ для другихъ странъ. Особенно замѣчательно дѣятельное участіе его въ просвѣщеніи христіанствомъ *Англіи*. Въ 597 году онъ отправилъ туда 40 проповѣдниковъ и чрезъ нихъ успѣлъ обратить тамъ многихъ въ вѣру Христову [351]).

---

[350]) Установленный имъ церковный напѣвъ и сдѣлался извѣстенъ подъ именемъ *пѣнія Григоріанскаго*.

[351]) Еще будучи простымъ инокомъ, св. Григорій однажды встрѣтилъ на торгу плѣнныхъ юношей, которыхъ продавали въ рабство. Будучи пораженъ красивою наружностію ихъ, онъ спросилъ откуда ихъ привезли, и христіане ли они? Ему сказали, что это—*англы*, привезенные съ далекаго острова, и что они не знаютъ истиннаго Бога. Св. Григорій выразилъ глубокое сожалѣніе объ этомъ и съ того времени постоянно занятъ былъ заботою о просвѣщеніи Англіи вѣрою Христовою. Удобный случай къ этому представился, когда одинъ изъ королей англо-саксовъ—Этельбертъ женился на христіанкѣ—княжнѣ франкской—*Бертѣ* и позволилъ ей имѣть епископа и свободно покланяться истинному Богу. Пользуясь этимъ случаемъ, св. Григорій отправилъ въ Англію 40 иноковъ, подъ начальствомъ монаха Августина. Чрезъ нихъ онъ успѣлъ исполнить давнишнее свое намѣреніе (См. Разск. изъ ист. Хр. Церкви ч. III, стр. 287 и 309).

Литургія преждеосвященныхъ Даровъ и другія сочиненія, приписываемыя св. Григорію Великому.

Св. Григорію Двоеслову приписывается *Литургія преждеосвященныхъ Даровъ*, которую онъ ввелъ въ употребленіе во дни Великаго поста. Впрочемъ, полагаютъ, что она и прежде этого совершаема была въ нѣкоторыхъ восточныхъ церквахъ. Замѣчательно также сочиненіе его: *Разговоры о жизни и чудесахъ италійскихъ подвижниковъ.* По этой книгѣ, заключающей въ себѣ разговоръ *между двоими*, онъ названъ былъ *Двоесловомъ* [352]).

§ 67. *О монашествѣ.*

Происхожденіе монашества на Востокѣ: образцы дѣвственной и подвижнической жизни въ христіанствѣ—аскеты.

Начало подвижнической жизни на Востокѣ положено было въ глубокой древности. Образцы дѣвственной и подвижнической жизни можно встрѣчать еще въ 1-мъ и 2-мъ вѣкахъ. Нѣкоторые изъ первыхъ христіанъ воспламенялись такою любовію къ Богу, что добровольно отказывались отъ супружеской жизни и другихъ мірскихъ удовольствій и посвящали себя единственно на служеніе Богу, проводили время въ подвигахъ молитвы и самаго строгаго воздержанія [353]). Такіе подвижники назывались *аскетами* или воздержниками. Сначала они не удалялись изъ общества; но потомъ признали болѣе удобнымъ проводить жизнь свою въ удаленіи отъ міра и стали скрываться въ пустыняхъ. Такія лица назывались *еремитами* [354]).

---

[352]) Кончина св. Григорія Двоеслова послѣдовала въ 604 году. Память его 12 марта.

[353]) Именно соблюдали строгій постъ спали на голой землѣ и терпѣли добровольно нищету, отдавая свое имущество въ пользу бѣдныхъ и церквей и проч.

[354]) Впослѣдствіи они стали называться *монахами*, т. е. единожительствующими, а удалявшіеся въ глубину пустынь назывались *анахоретами.*

§ 68. *Преподобный Павелъ Ѳивейскій.*

Начало пустыннической жизни положено было въ Египтѣ, въ половинѣ 3-го вѣка, преподобнымъ *Павломъ Ѳивейскимъ.* Онъ происходилъ отъ богатыхъ родителей и удалился въ пустыню по слѣдующему случаю. Во время гоненія *Декія* мужъ сестры его—язычникъ, желая овладѣть его богатствомъ, рѣшился донести на него, что онъ христіанинъ. Павелъ узналъ объ этомъ и скрылся. Сначала онъ ушелъ въ горы, а потомъ въ песчаную пустыню *Ѳиваидскую.* Углубляясь все далѣе и далѣе въ пустыню, онъ нашелъ въ одной скалѣ пещеру, близъ которой протекалъ ручей и росла плодовитая пальма. Здѣсь-то рѣшился преподобный Павелъ остаться до конца жизни Глубокое уединеніе и безмолвіе такъ понравились ему, что онъ не захотѣлъ возвратиться въ городъ и послѣ того, какъ кончились гоненія. Единственнымъ занятіемъ его среди глубокаго уединенія были молитвы и чтеніе Священнаго Писанія. Одеждою служили для него листья той самой пальмы, близъ которой онъ жилъ; а пищею—плоды ея и хлѣбъ, приносимый ему ежедневно вороном. Такъ прожилъ онъ 91 годъ (до 340 года).

125

§ 69. *Св. Антоній Великій.*

Другимъ великимъ пустынникомъ и вмѣстѣ основателемъ перваго монастыря (въ Египтѣ) былъ св. Антоній Великій. Онъ родился въ верхней части Египта—*Ѳиваидѣ* (въ 251 году). Родители его были христіане и имѣли большое богатство. Лишившись ихъ ранѣе 20 лѣтъ, св. Антоній получилъ богатое наслѣдство. Но онъ занятъ былъ гораздо болѣе мыслію объ угожденіи Богу, нежели богатствомъ. Однажды на пути въ церковь, думая о подвигахъ Апостоловъ и первыхъ христіанъ, онъ внутренно молился, чтобы Самъ Господь наставилъ его, какъ лучше можно спастись. И первыя слова, какія онъ услышалъ, вошедши въ церковь, служили какъ бы отвѣтомъ на его молитву: *Аще хощеши совершенъ быти, иди, продаждь имѣніе твое и даждь нищимъ и имѣти имаши сокровище на небеси, и гряди въ слѣдъ Мене* (Матѳ. гл. 19, ст. 21).

продалъ все имѣніе свое и деньги роздалъ бѣднымъ, а самъ поступилъ въ монастырь. Три года провелъ онъ въ совершенномъ уединеніи въ строгихъ подвигахъ. Въ 395 году онъ избранъ былъ въ епископы города *Иппона* и въ теченіе 35 лѣтъ былъ самымъ дѣятельнымъ пастыремъ Церкви Христовой. Всегда помнилъ онъ благодѣянія Божіи и потому постоянно проникнутъ былъ глубокимъ смиреніемъ и любовію къ Богу и ближнимъ.—Онъ всегда сознавалъ, что человѣкъ самъ по себѣ грѣшенъ и безсиленъ, и что только благодать Божія производитъ въ немъ и желаніе добра и самое добро [343]).

Борьба его съ ересью Пелагія.

При такомъ направленіи тяжело было блаженному Августину слышать о новомъ лжеученіи британскаго монаха Пелагія. Ересь его состояла въ слѣдующемъ: «благодать Божію, утверждалъ Пелагій, нельзя признать необходимою человѣку для спасенія; человѣкъ можетъ дѣлать добро и спастись собственными силами; первороднаго грѣха нѣтъ, и смерть есть законъ природы, а не наказаніе за грѣхъ». Такое лжеученіе возбудило сильное негодованіе въ блаженномъ Августинѣ. На себѣ самомъ онъ испыталъ, какъ слабъ человѣкъ самъ по себѣ, и какъ легко можетъ онъ уступить искушенію зла. Продолжительная борьба его съ самимъ собою, его душевныя страданія и чудесное обращеніе глубоко укоренили въ немъ сознаніе безсилія и грѣховности человѣческой природы и необходимости для человѣка благодати Божіей въ дѣлѣ спасенія. Гордыя мнѣнія Пелагія онъ призналъ оскорбительными для Самого Бога и со всею силою возсталъ противъ лжеученія [344]).

---

[343]) Изъ сочиненій блаж. Августина особенно замѣчательны: 1) его *исповѣдь*, проникнутая глубокимъ чувствомъ сокрушенія; 2) о *градѣ Божіемъ* (de civitate Dei), гдѣ онъ опровергаетъ ложное ученіе язычниковъ и защищаетъ христіанскую религію; 3) многія сочиненія его противъ манихеевъ, донатистовъ и пелагіанъ и многія бесѣды его, отличающіяся живостію чувства и сжатостію мыслей.

[344]) Впрочемъ, блаж. Августинъ впалъ въ противоположную крайность: тогда какъ Пелагій приписывалъ все свободной волѣ человѣка и отвергалъ необходимость благодати Божіей, блаж. Августинъ почти совершенно уничтожалъ свободу человѣка. Этимъ положено было начало за-

§ 65. *Блаженный Іеронимъ* (отъ 330 до 419 года).

Блаженный Іеронимъ былъ *пресвитеръ антіохійскій*. Родившись въ Далмаціи отъ богатыхъ родителей, онъ первоначальное образованіе получилъ дома, а окончательное—въ Римѣ. Здѣсь успѣвая въ наукахъ, онъ вмѣстѣ увлекался разсѣянною и порочною жизнію своихъ товарищей. Но послѣ принятія крещенія въ немъ произошла совершенная перемѣна. Долго путешествуя по различнымъ странамъ для усовершенствованія въ наукахъ и для знакомства съ монашескою жизнію онъ наконецъ поселился въ *Виѳлеемской* пустынѣ; занимаясь здѣсь науками и подвигами иночества, онъ училъ всѣхъ приходившихъ къ нему, и потому многіе называли его *учителемъ Востока*[345]).

Изъ сочиненій его особенно замѣчательны: 1) *Лѣтопись* о церковныхъ писателяхъ [346]); 2) *Латинскій переводъ* Священнаго Писанія, извѣстный подъ именемъ *Вульгаты*, который пользуется особеннымъ уваженіемъ Римской церкви, и 3) *Толкованія* на всѣхъ пророковъ и нѣкоторыя другія книги Священнаго Писанія.

блужденіямъ *предестинатовъ*, считавшихъ человѣка простымъ орудіемъ воли Божіей, предназначеннымъ заранѣе или къ спасенію, или къ погибели: безъ воли, безъ свободы и слѣдовательно безъ нравственной отвѣтственности (См. Разск. изъ исторіи Христіан. Церк., ч. III, стр. 235 и 236).

[345]) Среди уединенной, строгой жизни своей, онъ нерѣдко подвергался искушеніямъ. Такъ, сначала онъ принужденъ былъ вести борьбу съ плотію, которую старался укрощать постомъ, молитвою и ученіемъ языковъ— еврейскаго и халдейскаго. Потомъ, получивъ пристрастіе къ сочиненіямъ языческихъ писателей, онъ долго боролся съ этою привычкою и оставилъ ее только послѣ особеннаго видѣнія. Именно — во время тяжкой болѣзни своей онъ однажды увидѣлъ, будто представленъ былъ на судъ Божій. Здѣсь, когда спросили его: „какого онъ вѣроисповѣданія“, онъ отвѣчалъ: „я христіанинъ“. Но Судья сказалъ ему: „нѣтъ ты цицеронистъ, а не христіанинъ: гдѣ сокровище твое, тамъ и сердце твое“. Съ того времени Іеронимъ оставилъ пристрастіе свое къ излишнему чтенію языческихъ писателей и сталъ посвящать большую часть времени молитвѣ и чтенію слова Божія (См. Очеркъ исторіи Христіанской Церкви священника Добронравина, стр. 113).

[346]) Здѣсь изложены свѣдѣнія о жизни и сочиненіяхъ учителей Церкви первыхъ четырехъ вѣковъ христіанства. Эта книга написана для того, чтобы опровергнуть клеветы Цельса, Юліана и другихъ о томъ

116. *§ 66. Св. Григорій 1-й, Великій, Двоесловъ.*

Св. Григорій 1-й, *Двоесловъ*, былъ папа римскій, жившій въ 6-мъ вѣкѣ. Происходя отъ знатной и богатой фамиліи [347]), онъ получилъ лучшее образованіе и сдѣлался сенаторомъ и потомъ префектомъ римскимъ. Но, еще въ юности, видя постоянное глубокое благочестіе своего отца, онъ получилъ расположеніе къ строгой, благочестивой жизни и потому, несмотря на высокую занимаемую имъ должность, отказался отъ міра и посвятилъ себя уединенію. По смерти своихъ родителей, получивъ богатое наслѣдство, онъ основалъ на свой счетъ въ Сициліи шесть монастырей, а въ Римѣ обратилъ въ монастырь собственный домъ свой и самъ принялъ монашество (въ 575 г.). Вскорѣ онъ избранъ былъ въ число *кардиналовъ* [348]) и въ качествѣ папскаго нунція отправлялся въ Константинополь, а по возвращеніи оттуда избранъ былъ на папскую каѳедру, въ 590 году.

Отличительными чертами Св. Григорія Двоеслова были глубокое смиреніе и благотворительность къ бѣднымъ и несчастнымъ. Смиреніе онъ сохранялъ и въ то время, когда принялъ на себя высокое достоинство папы. Онъ называлъ себя *рабомъ* Христовымъ и, узнавъ, что константинопольскій патріархъ (Іоаннъ Постникъ) допустилъ наименованіе *вселенскаго*, въ письмѣ къ нему указывалъ на опасность, какая могла возникнуть для Церкви отъ преимущества одного епископа предъ другимъ [349]).

Въ отношеніи къ бѣднымъ и несчастнымъ св. Григорій былъ

будто между христіанами не было лицъ, отличавшихся обширною ученостію (См. тамъ же, стр. 114).

[347]) Отецъ его—Гордіанъ былъ одинъ изъ знатныхъ патриціевъ римскихъ и отличался строгимъ благочестіемъ.

[348]) О правахъ и обязанностяхъ кардиналовъ см. ниже — въ общ. взглядѣ на состояніе Христіанской Церкви, § Обряды Богослуженія, замѣчаніе 437.

[349]) „Если тотъ, котораго называютъ вселенскимъ епископомъ, впадетъ въ заблужденіе, писалъ св. Григорій, то, стало быть, вся Церковь ошибется съ нимъ“. Но позднѣйшіе римскіе папы, присвояя себѣ верховную власть надъ всею Церковію и непогрѣшимость въ дѣлахъ вѣры, вполнѣ осуждаютъ эти слова св. Григорія (См. Разск. изъ ист. Христ. Церк., ч. III, стр. 288—289).

истиннымъ отцемъ и утѣшителемъ. Всѣ доходы свои онъ раздавалъ неимущимъ, а самъ терпѣлъ лишенія, устроялъ больницы и самъ не рѣдко посѣщалъ больныхъ. Имѣя у себя списокъ всѣхъ бѣдныхъ, находившихся въ Римѣ, онъ разсылалъ имъ въ началѣ каждаго мѣсяца хлѣбъ, рыбу и другія необходимыя вещи. Такую заботливость онъ имѣлъ и о бѣдныхъ дѣтяхъ, обучавшихся въ училищахъ, такъ что они считали его отцемъ и покровителемъ. Иногда онъ оказывалъ благодѣянія и всѣмъ жителямъ Рима, спасая ихъ отъ опасности со стороны дикихъ лонгобардовъ. Когда послѣдніе подступали къ городу и приводили жителей въ страхъ, св. Григорій при помощи церковнаго имущества тайно покупалъ у нихъ миръ и такимъ образомъ сохранялъ городъ отъ разоренія.

Какъ пастырь Церкви Христовой, онъ съ особеннымъ усердіемъ заботился о благолѣпіи церковномъ и распространеніи христіанской вѣры. Для перваго онъ старался улучшить церковное пѣніе и съ этою цѣлію основалъ *пѣвческую школу* и издалъ *антифонникъ*, въ которомъ собраны были всѣ пѣснопѣнія, какія во время Богослуженія пѣты были по нотамъ [350]). Часто произнося поученія для христіанъ римскихъ, онъ старался образовать и поощрять проповѣдниковъ для другихъ странъ. Особенно замѣчательно дѣятельное участіе его въ просвѣщеніи христіанствомъ *Англіи*. Въ 597 году онъ отправилъ туда 40 проповѣдниковъ и чрезъ нихъ успѣлъ обратить тамъ многихъ въ вѣру Христову [351]).

---

[350]) Установленный имъ церковный напѣвъ и сдѣлался извѣстенъ подъ именемъ *пѣнія Григоріанскаго*.

[351]) Еще будучи простымъ инокомъ, св. Григорій однажды встрѣтилъ на торгу плѣнныхъ юношей, которыхъ продавали въ рабство. Будучи пораженъ красивою наружностію ихъ, онъ спросилъ откуда ихъ привезли, и христіане ли они? Ему сказали, что это—*англы*, привезенные съ далекаго острова, и что они не знаютъ истиннаго Бога. Св. Григорій выразилъ глубокое сожалѣніе объ этомъ и съ того времени постоянно занятъ былъ заботою о просвѣщеніи Англіи вѣрою Христовою. Удобный случай къ этому представился, когда одинъ изъ королей англо-саксовъ—Этельбертъ женился на христіанкѣ—княжнѣ франкской—*Бертѣ* и позволилъ ей имѣть епископа и свободно покланяться истинному Богу. Пользуясь этимъ случаемъ, св. Григорій отправилъ въ Англію 40 иноковъ, подъ начальствомъ монаха Августина. Чрезъ нихъ онъ успѣлъ исполнить давнишнее свое намѣреніе (См. Разск. изъ ист. Хр. Церкви ч. III, стр. 287 и 309).

Литургія преждеосвященныхъ Даровъ и другія сочиненія, приписываемыя св. Григорію Великому.

Св. Григорію Двоеслову приписывается *Литургія преждеосвященныхъ Даровъ*, которую онъ ввелъ въ употребленіе во дни Великаго поста. Впрочемъ, полагаютъ, что она и прежде этого совершаема была въ нѣкоторыхъ восточныхъ церквахъ. Замѣчательно также сочиненіе его: *Разговоры о жизни и чудесахъ италійскихъ подвижниковъ*. По этой книгѣ, заключающей въ себѣ разговоръ *между двоими*, онъ названъ былъ *Двоесловомъ* [352]).

§ 67. *О монашествѣ.*

Происхожденіе монашества на Востокѣ: образцы дѣвственной и подвижнической жизни въ христіанствѣ—аскеты.

Начало подвижнической жизни на Востокѣ положено было въ глубокой древности. Образцы дѣвственной и подвижнической жизни можно встрѣчать еще въ 1-мъ и 2-мъ вѣкахъ. Нѣкоторые изъ первыхъ христіанъ воспламенялись такою любовію къ Богу, что добровольно отказывались отъ супружеской жизни и другихъ мірскихъ удовольствій и посвящали себя единственно на служеніе Богу, проводили время въ подвигахъ молитвы и самаго строгаго воздержанія [353]). Такіе подвижники назывались *аскетами* или воздержниками. Сначала они не удалялись изъ общества; но потомъ признали болѣе удобнымъ проводить жизнь свою въ удаленіи отъ міра и стали скрываться въ пустыняхъ. Такія лица назывались *еремитами* [354]).

---

[352]) Кончина св. Григорія Двоеслова послѣдовала въ 604 году. Память его 12 марта.

[353]) Именно соблюдали строгій постъ спали на голой землѣ и терпѣли добровольно нищету, отдавая свое имущество въ пользу бѣдныхъ и церквей и проч.

[354]) Впослѣдствіи они стали называться *монахами*, т. е. единожительствующими, а удалявшіеся въ глубину пустынь назывались *анахоретами*.

§ 68. *Преподобный Павелъ Ѳивейскій.*

Начало пустыннической жизни положено было въ Египтѣ, въ половинѣ 3-го вѣка, преподобнымъ *Павломъ Ѳивейскимъ*. Онъ происходилъ отъ богатыхъ родителей и удалился въ пустыню по слѣдующему случаю. Во время гоненія *Декія* мужъ сестры его—язычникъ, желая овладѣть его богатствомъ, рѣшился донести на него, что онъ христіанинъ. Павелъ узналъ объ этомъ и скрылся. Сначала онъ ушелъ въ горы, а потомъ въ песчаную пустыню *Ѳиваидскую*. Углубляясь все далѣе и далѣе въ пустыню, онъ нашелъ въ одной скалѣ пещеру, близъ которой протекалъ ручей и росла плодовитая пальма. Здѣсь-то рѣшился преподобный Павелъ остаться до конца жизни Глубокое уединеніе и безмолвіе такъ понравились ему, что онъ не захотѣлъ возвратиться въ городъ и послѣ того, какъ кончились гоненія. Единственнымъ занятіемъ его среди глубокаго уединенія были молитвы и чтеніе Священнаго Писанія. Одеждою служили для него листья той самой пальмы, близъ которой онъ жилъ; а пищею—плоды ея и хлѣбъ, приносимый ему ежедневно вороном. Такъ прожилъ онъ 91 годъ (до 340 года).

125

§ 69. *Св. Антоній Великій.*

Другимъ великимъ пустынникомъ и вмѣстѣ основателемъ перваго монастыря (въ Египтѣ) былъ св. Антоній Великій. Онъ родился въ верхней части Египта—*Ѳиваидѣ* (въ 251 году). Родители его были христіане и имѣли большое богатство. Лишившись ихъ ранѣе 20 лѣтъ, св. Антоній получилъ богатое наслѣдство. Но онъ занятъ былъ гораздо болѣе мыслію объ угожденіи Богу, нежели богатствомъ. Однажды на пути въ церковь, думая о подвигахъ Апостоловъ и первыхъ христіанъ, онъ внутренно молился, чтобы Самъ Господь наставилъ его, какъ лучше можно спастись. И первыя слова, какія онъ услышалъ, вошедши въ церковь, служили какъ бы отвѣтомъ на его молитву: *Аще хощеши совершенъ быти, иди, продаждь имѣніе твое и даждь нищимъ и имѣти имаши сокровище на небеси, и гряди въ слѣдъ Мене* (Матѳ. гл. 19, ст. 21).

Св. Антоній рѣшился послѣдовать этимъ словамъ Спасителя, продалъ все имѣніе свое и деньги роздалъ нищимъ, а самъ удалился въ пустыню. Здѣсь онъ терпѣлъ всевозможныя лишенія: часто страдалъ отъ голода, жажды и зноя солнечнаго, но всего труднѣе была для него борьба съ самимъ собою. Иногда воображеніе представляло ему радости и удовольствія міра, оставленныя имъ; иногда душа его смущалась отъ страха или унынія. Но въ молитвѣ и трудахъ онъ всегда находилъ себѣ подкрѣпленіе.

Когда сдѣлалось извѣстнымъ мѣсто уединенія великаго пустынника, многіе начали стекаться къ нему, прося его совѣтовъ и наставленій. Другіе рѣшились проводить жизнь вмѣстѣ съ нимъ въ пустынѣ. Для нихъ св. Антоній устроилъ монастырь на мѣстѣ своихъ подвиговъ [355]), опредѣлилъ имъ время для общихъ трудовъ и трапезы; а самъ, желая сохранить безмолвіе, удалился въ гору, находившуюся въ пустынѣ близъ *Чернаго* моря. Отсюда онъ посѣщалъ устроенный имъ монастырь, подавая всѣмъ нужные совѣты и даже исцѣляя больныхъ, приносимыхъ къ нему.

Любовь св. Антонія къ уединенной жизни была столь велика, что онъ только два раза оставлялъ пустыню. Въ первый разъ онъ приходилъ въ Александрію въ 311 году, во время гоненія Максимина, чтобы поддержать вѣру исповѣдниковъ и утѣшить заключенныхъ въ темницахъ. Въ другой разъ онъ являлся въ Александріи въ 325 году, чтобы поддержать православіе среди усилившагося аріанства. Въ этотъ разъ въ нѣсколько дней онъ обратилъ въ вѣру Христову язычниковъ гораздо болѣе, чѣмъ сколько обращалось ихъ въ теченіе цѣлаго года. Незадолго предъ кончиною преподобнаго Павла Ѳивейскаго св. Антоній по особенному откровенію Божію нашелъ его въ пустынѣ и послѣ продолжительной бесѣды съ нимъ предалъ тѣло его землѣ [356]). Кончина св. Антонія послѣдовала на 105 г. его жизни.

---

[355]) Именно для нихъ устроены были особенныя кельи, изъ которыхъ и образовался первый монастырь съ опредѣленными правилами для иноческихъ подвиговъ.

[356]) Однажды у св. Антонія явилась искусительная мысль, что онъ первый и совершеннѣйшій пустынникъ въ Египтѣ. Тогда Господь открылъ ему, что въ той же пустынѣ есть подвижникъ, который еще дольше его

Св. Пахомій Великій.

Примѣру св. Антонія Великаго начали слѣдовать многіе изъ христіанъ и нѣкоторые изъ нихъ сдѣлались основателями другихъ монастырей. Такъ особенно замѣчателенъ другъ и современникъ св. Антонія—преподобный *Пахомій* Великій. Онъ былъ родомъ изъ Египта, происходилъ изъ языческаго семейства и служилъ сначала въ войскѣ Константина Великаго. Узнавши высокую нравственность христіанъ, онъ самъ пожелалъ быть христіаниномъ и принялъ крещеніе [357]). Потомъ

живетъ въ подвигахъ поста и молитвы. На другой день св. Антоній отправился въ путь, чтобы найти этого великаго подвижника. Три дня шелъ онъ по песчаной пустынѣ, но не находилъ и слѣдовъ человѣческихъ. Наконецъ, достигши самаго конца Ѳиваидской пустыни, онъ увидѣлъ быстро бѣгущую гіену. Послѣдовавъ за ней, онъ пришелъ къ пещерѣ. Услышавъ шаги его, кто-то тотчасъ затворилъ пещеру. Тогда онъ сталъ умолять, чтобы подвижникъ пустилъ его. Пещера отворилась, показался отшельникъ, и два старца, никогда не видавшіе другъ друга, назвали одинъ другого по имени. Этотъ пустынникъ былъ преподобный Павелъ Ѳивейскій. Уже 91 годъ жилъ онъ въ пустынѣ и не видалъ лица человѣческаго, но былъ веселъ и спокоенъ. Ему было уже 113 лѣтъ. Онъ сталъ разспрашивать св. Антонія, какъ живутъ въ мірѣ, есть ли еще идолопоклонство, преслѣдуютъ ли христіанъ, потомъ сталъ разсказывать о себѣ. И пока старцы бесѣдовали, прилетѣлъ воронъ и положилъ предъ ними хлѣбъ. „Щедръ и милостивъ Господь, сказалъ Павелъ: Онъ ежедневно присылаетъ мнѣ полхлѣба, а нынѣ ради твоего прибытія прислалъ цѣлый“. Предчувствуя близость своей кончины, преподобный Павелъ просилъ св. Антонія принести ему ту мантію, которую подарилъ ему св. Аѳанасій, архіепископъ александрійскій. Св. Антоній тотчасъ отправился въ мѣсто своихъ подвиговъ. Но, возвратившись, онъ нашелъ св. Павла уже умершимъ, хотя и стоявшимъ на колѣняхъ въ молитвенномъ положеніи. Тотчасъ надѣлъ онъ на него принесенную мантію и приготовилъ его къ погребенію. Но, не имѣя у себя никакого орудія, онъ затруднялся вырыть могилу. Тогда прибѣжали два льва и своими когтями разрыли землю, въ которой и было погребено тѣло преподобнаго Павла. Пальмовую одежду его св. Антоній взялъ съ собою и надѣвалъ ее только въ великіе праздники. (См. Разск. изъ ист. Христ. Цер., ч. III, стр. 59—62).

[357]) Съ христіанами св. Пахомій близко познакомился во время войны Константина Вел. съ Максентіемъ. По окончаніи войны, онъ самъ вступилъ въ общество христіанъ и упросилъ строгаго Паламона постричь его въ монашество. Послѣ того онъ десять лѣтъ находился въ полномъ послушаніи этому старцу. Но потомъ по откровенію Божію и съ благо-

постригся въ монашество и основалъ особенный монастырь въ *верхней Ѳиваидѣ*, на Нильскомъ островѣ *Тавеннѣ*. Св. Пахомій особенно замѣчателенъ тѣмъ, что имъ введенъ былъ *первый уставъ* иноческой жизни, который, какъ говоритъ преданіе, получилъ онъ отъ самого Ангела.

словенія Паламона онъ удалился на островъ Тавенну и основалъ здѣсь монастырь. За свои подвиги онъ получилъ особенную благодать Божію, при помощи которой совершалъ многія чудеса. Въ 348 году онъ спокойно кончилъ свою жизнь, предвидѣвъ за два дня свою кончину. Изъ учениковъ его особенно замѣчателенъ св. *Ѳеодоръ Освященный*.

Изъ другихъ великихъ подвижниковъ восточныхъ особенно замѣчательны: св. *Иларіонъ* Великій, св. *Макарій* Египетскій и св. *Сѵмеонъ* Столпникъ. Св. Иларіонъ былъ основателемъ общежитія въ *Палестинѣ* и *Сиріи*. Родившись отъ язычниковъ, близъ Газы палестинской, онъ учился въ Александріи и здѣсь принялъ крещеніе. Узнавъ о великихъ подвигахъ св. Антонія, онъ, еще будучи 15 лѣтъ, пришелъ къ нему и, пробывъ съ нимъ нѣсколько мѣсяцевъ, удалился съ его благословенія на свою родину, въ пустыню. Здѣсь сначала онъ велъ самую строгую жизнь въ шалашѣ, занимаясь молитвою, чтеніемъ Свящ. Писанія, воздѣлываніемъ земли и плетеніемъ корзинъ изъ тростника. Потомъ построилъ себѣ изъ кирпича самую малую хижину, такъ что нельзя было въ ней стоять не наклонивши головы, и лежать, не согнувши ногъ. Но эта малая хижина сдѣлалась началомъ многихъ другихъ монастырей въ Палестинѣ и Сиріи, основанныхъ учениками св. Иларіона. Сначала онъ посѣщалъ эти монастыри и на пути обращалъ многихъ язычниковъ въ вѣру Христову; но потомъ, желая избѣжать славы человѣческой, сталъ вести жизнь странническую и скончался на 80 году, на островѣ Кипрѣ, въ 372 г. Отсюда впослѣдствіи св. мощи его перенесены были въ одинъ изъ палестинскихъ монастырей.

Св. Макарій египетскій былъ основателемъ монашества въ пустынѣ *Скитской* близъ пустыни Нитрійской. Онъ былъ сынъ поселянина и сначала пасъ стада. Чувствуя расположеніе къ уединенію, онъ хотѣлъ удалиться въ пустыню, но по убѣжденію родителей принужденъ былъ оставить свое намѣреніе и вступить въ бракъ. Однакожъ жена его вскорѣ кончила жизнь, и тогда св. Макарій поселился въ уединенной кельѣ, близъ своей деревни. Отсюда онъ удалился въ пустыню Нитрійскую, изъ которой часто ходилъ къ св. Антонію Великому. Потомъ стремленіе къ большему уединенію побудило его перейти въ дикую и песчаную пустыню Скитскую. Здѣсь подъ его руководствомъ образовались многіе монастыри. А самъ св. Макарій посвященъ былъ въ пресвитера и удостоился отъ Бога дара чудотвореній. Проживши 60 лѣтъ въ пустынѣ, онъ кончилъ жизнь на 90 году (390 г.). Имъ написаны были два посланія, 50 словъ и 7 наставленій.

Св. Симеонъ Столпникъ былъ родомъ изъ Сиріи и въ молодости пасъ

§ 70. *Виды монашества на Востокѣ.*

Монашество, явившееся на Востокѣ въ 3-мъ вѣкѣ, быстро начало распространяться [358]). И по мѣрѣ своего размноженія оно получало болѣе и болѣе опредѣленный видъ. Въ 4-мъ вѣкѣ сдѣлались извѣстны два главныхъ вида иноческой жизни. Это были во 1-хъ *отшельники*, которые жили въ пустыняхъ, въ отдаленіи другъ отъ друга, или большими обществами въ монастыряхъ, хотя каждый въ отдѣльной хижинѣ; во 2-хъ — *киновиты*. Они жили въ одномъ зданіи, подчинены были однимъ опредѣленымъ правиламъ и не имѣли ничего собственнаго, но все общее, отъ чего и названы были *киновитами* [359]).

стада. Но потомъ удалился въ монастырь и здѣсь для укрощенія своихъ страстей переплелъ тѣло свое финиковыми вѣтвями, отъ чего въ его тѣлѣ явились раны, а въ ранахъ—черви. Это возбудило сильное недовольство въ братіи, и св. Симеонъ удалился на одинъ холмъ близъ Антіохіи. Здѣсь онъ наложилъ на себя вериги и приковалъ себя къ камню, чтобы не оставлять этого мѣста. Но архіепископъ антіохійскій св. Мелетій, узнавъ объ этомъ, далъ ему слѣдующій совѣтъ: „человѣкъ можетъ и безъ оковъ владѣть собою, а потому и ты, чадо, можешь приковать себя къ одному мѣсту не желѣзомъ, а волею". Слѣдуя этому совѣту, св. Сѵмеонъ снялъ съ себя оковы и по внушенію Божію началъ новый родъ подвижничества, именно сталъ вести жизнь *столпническую*. Устроивъ для себя въ пустынѣ столпъ, онъ рѣшился на немъ подвизаться въ молитвѣ, постѣ и чтеніи слова Божія. Нѣкоторые приписывали это тщеславію и гордости; но когда увидѣли, что св. Сѵмеонъ получилъ отъ Бога даръ прозорливости и другихъ чудесъ, тогда сознались въ своей ошибкѣ и убѣдились въ духовной высотѣ великаго подвижника. Къ нему стали собираться многіе для совѣтовъ и наставленій, не только христіане, но даже и язычники. Св. Сѵмеонъ кончилъ жизнь на 103 году своей жизни, въ 460 году. Память его 1-го сентября (см. тамъ же, стр. 63—83).

[358]) Особенно много монашествующихъ поселилось въ пустыняхъ египетскихъ. Такъ, близъ мѣста подвиговъ св. Антонія Великаго, въ пустынѣ Нитрійской, къ концу 4-го вѣка было уже до 6-ти тысячъ иноковъ, жившихъ въ 50 монастыряхъ. Въ пустынѣ Ѳиваидской, гдѣ подвизался Пахомій Великій, было монашествующихъ болѣе 10 тысячъ. Въ городѣ Оксиринхѣ было до 10-ти тыс. иноковъ и до 20 тыс. инокинь (см. тамъ же, стр. 74—79).

[359]) См. выше о жизни св. Василія Великаго.

§ 71. *Монашество на Западѣ.*

На Западѣ монашество явилось гораздо позже, чѣмъ на Востокѣ. Первый познакомилъ здѣсь христіанъ съ монашескою жизнію св. *Аѳанасій Великій*, когда находился въ заточеніи въ Галліи. Его разсказы о восточныхъ подвижникахъ возбудили въ нѣкоторыхъ изъ западныхъ христіанъ желаніе посвятить себя на служеніе Богу [360]). Потомъ св. *Амвросій*—епископъ медіоланскій и блаженный *Іеронимъ* старались распространить монашество въ Италіи, а блаженный *Августинъ*—въ Африкѣ. Но прочное основаніе монашеству на Западѣ положено было въ началѣ 6-го вѣка св. *Венедиктомъ* нурсійскимъ. Св. Венедиктъ еще въ малолѣтствѣ имѣлъ расположеніе къ уединенной жизни. Къ этому еще болѣе побудила его порочность нравовъ, какую онъ замѣчалъ въ Римѣ во время своего образованія въ своихъ товарищахъ и самыхъ наставникахъ. По окончаніи своего образованія, онъ удалился въ пещеру, находившуюся въ пустынѣ (Субіако), въ 40 миляхъ отъ Рима. Сначала пребываніе его здѣсь было никому неизвѣстно, но потомъ случайно открыто было пастухами. И къ святому подвижнику стало стекаться множества народа [361]). Впослѣдствіи

---

[360]) Особенно сильное вліяніе эти бесѣды произвели на знаменитую римлянку *Марцеллу*. Она хотѣла оставить міръ и удалиться въ пустыню. Но мать ея,—знатная вдова *Альбина*, настояла, чтобы она вышла замужъ; Марцелла повиновалась, но вскорѣ овдовѣла и тогда, отказавшись отъ принадлежащаго ей наслѣдства, удалилась въ одно изъ римскихъ предмѣстій, а потомъ обратила въ монастырь дворецъ свой на горѣ Авентинской. Сюда начали собираться и другія жены, желавшія раздѣлять съ нею подвиги поста и молитвы. Примѣру ихъ стали подражать и мужчины. Такимъ образомъ начали являться общины или монастыри, въ мѣстахъ, находившихся внѣ Рима, особенно въ Сѣверной Италіи (см. Оч. ист. Христ. Цер. свящ. Добронравина, стр. 166 и 167).

[361]) Когда сдѣлалась извѣстною высокая жизнь св. Венедикта, иноки одного монастыря обратились къ нему съ просьбою принять начальство надъ ними. Онъ долго отказывался отъ этого, представляя, что строгія правила его не понравятся монашествующимъ, но по усиленному настоянію ихъ исполнилъ ихъ просьбу. И мнѣніе святаго оправдалось. Строгость правилъ его возбудила въ инокахъ столь сильный ропотъ и негодованіе, что одинъ изъ нихъ даже рѣшился отравить его ядомъ. Но св. Венедиктъ оградилъ сосудъ съ ядомъ крестнымъ знаменіемъ, и со-

св. Венедиктъ удалился въ Южную Италію и поселился въ области *Кампаніи*. Здѣсь онъ основалъ знаменитый монастырь *Монте-Кассино* [362]) и составилъ для иноковъ замѣчательный *уставъ*, который потомъ принятъ былъ и въ другихъ монастыряхъ Италіи. По правиламъ этого устава иноки кромѣ занятій молитвою и чтеніемъ Священнаго Писанія должны были заниматься еще ремеслами, науками, обученіемъ дѣтей и списываніемъ полезныхъ сочиненій. Эти занятія впослѣдствіи принесли большую пользу, послуживъ къ сохраненію многихъ древнихъ рукописей.

13б

§ 72. *Исторія 3-го Вселенскаго собора въ 431 году.*

Третій Вселенскій соборъ былъ въ *Ефесѣ*, въ 431 г., при императорѣ *Ѳеодосіи II*, или младшемъ. Поводомъ къ учрежденію его послужила ересь *Несторія*, патріарха константинопольскаго [363]). Раздѣляя въ Іисусѣ Христѣ два лица—божеское и человѣческое, онъ началъ учить, что «Христосъ родился простымъ человѣкомъ, а божество соединилось съ Нимъ послѣ, за особенную святость Его жизни, и потому Пресвятую Дѣву Марію должно называть Христородицею, а не Богородицею». Противъ его лжеученія возстали патріархъ александрійскій св. *Кириллъ* и папа римскій *Целестинъ*. Для рѣшенія спора императоръ рѣшился созвать Вселенскій соборъ въ Ефесѣ.

Подъ предсѣдательствомъ св. Кирилла соборъ опровергъ и осудилъ лжеученіе Несторія и опредѣлилъ признавать въ Іисусѣ Христѣ соединеніе божества и человѣчества со времени самаго воплощенія Его и потому Пресвятую Дѣву Марію называть *Богородицею*.

судъ тотчасъ разбился. Послѣ того онъ снова удалился въ пустыню (см. Разск. изъ ист. Христ. Церк., ч. III, стр. 285).

[362]) Когда прибылъ сюда св. Венедиктъ, здѣсь еще было идолопоклонство. На горѣ Кассино была роща, посвященная языческому божеству *Аполлону*, и здѣсь совершались жертвоприношенія идоламъ. Начавши проповѣдывать слово Божіе, св. Венедиктъ вскорѣ многихъ обратилъ въ вѣру Христову, срубилъ Аполлонову рощу и на этомъ мѣстѣ основалъ знаменитое аббатство или монастырь (см. тамъ же, стр. 286).

[363]) Несторій вызванъ былъ на патріаршую каѳедру въ Константи-

Изъ постановленій этого собора особенно замѣчательно то, что строго запрещено было измѣнять Сумволъ Вѣры, составленный на первыхъ двухъ Вселенскихъ соборахъ [364]).

нополь въ 428 году изъ Антіохіи, гдѣ онъ былъ пресвитеромъ и отличался даромъ проповѣдничества. Прибывшій съ нимъ пресвитеръ Анастасій въ одной изъ своихъ проповѣдей назвалъ Пресвятую Дѣву Марію Христородицею и этимъ возбудилъ негодованіе въ Константинополѣ. Несторій сталъ защищать его и своимъ увлекательнымъ даромъ слова, строгою наружностію и уединенною жизнію привлекъ къ себѣ многихъ. Самъ императоръ склонился на его сторону. И когда ересь его стала быстро распространяться изъ Константинополя во всѣ другія мѣста, тогда ревностнымъ защитникомъ истиннаго ученія явился св. Кириллъ александрійскій. Сначала онъ писалъ Несторію и его приверженцамъ увѣщательныя письма. Но, не видя успѣха, извѣстилъ римскаго папу о новомъ заблужденіи. Папа *Целестинъ* собралъ въ Римѣ соборъ, на которомъ осудилъ ученіе Несторія и опредѣлилъ отлучить его отъ Церкви, если онъ не отречется отъ своего заблужденія. Св. Кириллъ въ Александріи также учредилъ соборъ, на которомъ ученіе Несторія было опровергнуто, а истинное ученіе вѣры было изложено въ 12 главахъ или пунктахъ. На эти положенія или пункты Несторій отвѣчалъ своими рѣзкими анаѳематизмами. Тогда императоръ рѣшился прекратить споръ Вселенскимъ соборомъ, назначивъ мѣстомъ для него Ефесъ. Сюда былъ приглашенъ и Несторій. Но онъ не являлся на соборъ подъ тѣмъ предлогомъ, что еще не прибылъ въ Ефесъ Іоаннъ, архіепископъ антіохійскій, покровительствовавшій ему. Однакожь лжеученіе Несторія было разсмотрѣно на соборѣ, опровергнуто и осуждено, а самъ онъ отлученъ былъ отъ Церкви. Но когда прибылъ въ Ефесъ Іоаннъ антіохійскій, Несторій убѣдилъ его отвергнуть соборъ и осудить Кирилла за то, что онъ открылъ засѣданія собора до прибытія Іоанна и папскихъ пословъ. Когда же папа Целестинъ и императоръ подтвердили опредѣленія собора, тогда Іоаннъ, внимательно разсмотрѣвъ ученіе Несторія, подписалъ осужденіе его, согласившись съ соборнымъ опредѣленіемъ. И Несторій сосланъ былъ въ заточеніе въ Египетъ, гдѣ постигла его казнь Божія: языкъ его изъѣденъ былъ червями, и онъ лишился жизни. Изгнанные несторіане нашли убѣжище въ Персіи и здѣсь привлекли многихъ къ своему ученію. Послѣдователи ихъ и нынѣ остаются въ Персіи подъ именемъ *халдейскихъ* христіанъ, а въ Остъ-Индіи, на Малабарскомъ берегу— подъ именемъ *ѳомистовъ* (отъ перваго учителя ихъ). Глава несторіанъ,— патріархъ селевкійскій, называется *католикосомъ* (см. Разск. изъ ист. Христ. Цер. ч. III, стр. 254—263; тамъ же— Очеркъ церк. ист. Куртца, въ переводѣ прот. Рудакова, стр. 87 и 88).

[364]) На соборѣ составлено было 8 правилъ. Въ одномъ изъ нихъ было постановлено: „кто прибавитъ что-либо къ Сумволу никейско-константинопольскому, или убавитъ что-либо отъ него, тотъ подлежитъ *анаѳемѣ*“.

§ 73. *Четвертый Вселенскій соборъ въ 451 году.*

Четвертый Вселенскій соборъ былъ въ *Халкидонѣ*, въ 451 году, при императорѣ *Маркіанѣ*. Онъ созванъ былъ для осужденія ереси *Евтихія*, архимандрита константинопольскаго. Опровергая лжеученіе Несторія, Евтихій впалъ въ противоположную крайность. Именно—онъ сталъ утверждать, что «въ Іисусѣ Христѣ человѣческое естество было совершенно поглощено божествомъ, такъ что тѣло Его, какъ тѣло Божіе, не единосущно намъ, и потому должно признавать въ Немъ одно божеское естество». Отъ того послѣдователи Евтихія названы *монофизитами* [365]).

Для прекращенія спора, возбужденнаго Евтихіемъ и его приверженцами, императоръ Маркіанъ по общему желанію епископовъ собралъ вселенскій соборъ въ *Халкидонѣ* [366]. Сюда

---

[365]) Это слово греческое. Оно состоитъ изъ словъ: μόνος—одинъ и φύσις—естество, природа.

[366]) Сначала заблужденіе Евтихія осуждено было на помѣстномъ соборѣ константинопольскомъ подъ предсѣдательствомъ св. *Флавіана*, патріарха константинопольскаго. На немъ Евтихій лишенъ былъ сана и отлученъ отъ Церкви. Тогда онъ обратился съ жалобой къ папѣ римскому — св. *Льву Великому*. Но и св. Левъ также осудилъ его ученіе и въ посланіи къ св. Флавіану выразилъ истинное ученіе Церкви о двухъ естествахъ въ Іисусѣ Христѣ. Послѣ того Евтихій нашелъ себѣ защиту въ архіепископѣ александрійскомъ *Діоскорѣ* и въ любимцѣ царя Ѳеодосія II, евнухѣ *Хрисафіѣ*, имѣвшемъ сильное вліяніе при дворѣ. По внушенію послѣдняго императоръ созвалъ въ 449 году соборъ въ Ефесѣ подъ предсѣдательствомъ Діоскора. Здѣсь Евтихій былъ оправданъ, а св. Флавіанъ объявленъ былъ низложеннымъ и даже подвергся столькимъ побоямъ, что черезъ три дня послѣ того кончилъ жизнь. Такъ дѣйствовалъ Діоскоръ на этомъ соборѣ силою, имѣя въ своемъ распоряженіи толпу вооруженныхъ воиновъ и до тысячи преданныхъ ему иноковъ. Епископы угрозами принуждены были согласиться съ постановленіями собора. Справедливо этотъ соборъ названъ былъ *ефесскимъ разбоемъ*. Папа св. Левъ призналъ недѣйствительными постановленія этого собора и въ письмѣ къ Ѳеодосію указалъ на необходимость созвать новый Вселенскій соборъ. Но Ѳеодосій II въ то время (въ 450 году) кончилъ жизнь. И соборъ созванъ былъ преемникомъ его Маркіаномъ, за которымъ была сестра Ѳеодосія (Пульхерія). На немъ присутствовали и римскіе послы отъ св. Льва и самъ императоръ. Соборъ состоялъ изъ 16-ти засѣданій. На первомъ разсмотрѣны были постановленія собора, бывшаго

собралось 630 епископовъ. Подъ предсѣдательствомъ св. *Анатолія*, патріарха константинопольскаго, они единодушно осудили ученіе Евтихія и вмѣстѣ подтвердили осужденіе ереси Несторія. Тогда же отцы Церкви выразили истинное ученіе о соединеніи въ Іисусѣ Христѣ двухъ естествъ, опредѣливъ признавать, что Іисусъ Христосъ есть истинный Богъ и истинный человѣкъ: по божеству Онъ прежде вѣкъ родился отъ Бога Отца и во всемъ равенъ Ему; по человѣчеству Онъ во времени родился отъ Пресвятой Дѣвы Богородицы и во всемъ подобенъ намъ, кромѣ грѣха; по воплощеніи Онъ имѣетъ одно лице и два естества, соединенныя въ Немъ *неслiянно, неизмѣнно, нераздѣльно и неразлучно.*

146 § 74. *Пятый Вселенскій соборъ въ 553 году.*

Пятый Вселенскій соборъ былъ въ Константинополѣ, въ 553 году, при императорѣ *Юстиніанѣ*. Онъ созванъ былъ для прекращенія спора о трехъ *главахъ* или сочиненіяхъ епископовъ *Ѳеодора Мопсуетскаго, Ѳеодорита Кирскаго* и *Ивы Едесскаго* [367]). Эти сочиненія были сходны съ ересью Несторія и

въ Константинополѣ при св. Флавіанѣ, и злого собора, бывшаго въ Ефесѣ. На второмъ подтверждены никейскій символъ вѣры и Вселенскій соборъ противъ Македонія. На 3-мъ засѣданіи осужденъ былъ Діоскоръ. На 4-мъ разсмотрѣно было посланіе св. Льва. На 5-мъ опредѣлено было истинное ученіе о соединеніи въ Іисусѣ Христѣ двухъ естествъ. На прочихъ засѣданіяхъ сдѣланы были нужныя распоряженія для поддержанія нравственности христіанской. Между прочимъ были прощены раскаявшіеся епископы: Ѳеодоритъ кирскій и Ива едесскій, державшіе прежде сторону Несторія. Также было постановлено, чтобы первые епископы — римскій, константинопольскій, александрійскій, антіохійскій и іерусалимскій—назывались *патріархами.* (Замѣчательно, что присутствовавшіе на 4-мъ вселенскомъ соборѣ православные и неправославные написали свои исповѣданія на отдѣльныхъ свиткахъ бумаги и оба свитка положили въ храмѣ, въ раку св. великомученицы Евѳиміи Всехвальной. Помолившись Богу, чтобы Онъ Самъ, чрезъ Свою угодницу указалъ имъ истинную вѣру, на четвертый день они открыли гробницу и одинъ свитокъ нашли у ногъ св. Евѳиміи, а другой въ рукахъ ея. Послѣдній содержалъ въ себѣ исповѣданіе православныхъ. Это чудо еще болѣе утвердило истинное ученіе о соединеніи въ Іисусѣ Христѣ двухъ естествъ, опредѣленное на соборѣ). (См. Разск. изъ исторіи Христ. Церк., ч. III, стр. 264—268).

[367]) Этотъ споръ возникъ потому, что на соборѣ халкидонскомъ не

такъ какъ они не были осуждены на халкидонскомъ соборѣ, то монофизиты не соглашались признать важности этого собора. Чтобы прекратить религіозные споры, императоръ Юстиніанъ созвалъ Вселенскій соборъ. Сюда собралось 165 епископовъ, которые подъ предсѣдательствомъ святого *Евтихія*, патріарха константинопольскаго, осудили Θеодора Мопсуетскаго и сочиненія Θеодорита и Ивы, признанныя сходными съ ересью

были осуждены сочиненія трехъ епископовъ, заключающія въ себѣ лжеученія Несторія. На этомъ основаніи монофизиты отвергали халкидонскій соборъ, а несторіане считали себя какъ бы оправданными имъ. Потому послѣ собора началась явная вражда между монофизитами и несторіанами. Чтобы примирить враждующія партіи, императоръ *Зенонъ* (474—491) черезъ 30 лѣтъ послѣ собора халкидонскаго велѣлъ составить и издать такъ называемую *формулу соединенія (енотикъ)*, въ которой подтверждались опредѣленія четырехъ вселенскихъ соборовъ, а о двухъ естествахъ въ Іисусѣ Христѣ ничего не было сказано. Но и эта мѣра не прекратила религіозныхъ споровъ. Монофизиты раздѣлились на множество различныхъ сектъ, которыя вели вражду не только съ православными, но и между собою. Даже патріархи начали заражаться ересью. Такъ антіохійскій патріархъ *Петръ Фулонъ* сталъ доказывать, что не Одно лице Божества воплотилось и страдало, а вся Троица; потому къ трисвятой пѣсни онъ присоединялъ: распныйся за ны. Это ученіе отчасти принято было и армянскою церковію, не признававшей халкидонскаго собора. Императоръ *Анастасій* (491—518) также не признавалъ этого собора и старался преслѣдовать тѣхъ, которые не раздѣляли его образа мыслей. Волненіе продолжалось и въ народѣ, и въ монастыряхъ. *Юстиніанъ 1-й* (527—565) рѣшился принять съ своей стороны всѣ мѣры къ прекращенію религіозныхъ споровъ. Сначала онъ издалъ указъ, осуждавшій трехъ епископовъ—Θеодора, Θеодорита и Иву. Указъ этотъ подписанъ былъ и восточными епископами. Но папа Вигилій и западные епископы не согласились подписать его, такъ какъ это осужденіе они считали какъ бы оскорбительнымъ для халкидонскаго собора, которымъ не были осуждены означенные епископы. Такимъ образомъ возникъ новый споръ между восточными и западными епископами, извѣстный подъ именемъ *спора о трехъ главахъ*. Тогда Юстиніанъ рѣшился созвать Вселенскій соборъ. Папа Вигилій самъ прибылъ на этотъ соборъ, давъ еще прежде обѣщаніе супругѣ Юстиніана—Θеодорѣ отвергнуть халкидонскій соборъ. Но увидѣвъ невозможность исполнить это обѣщаніе, онъ не присутствовалъ на соборѣ, несмотря на всѣ убѣжденія къ этому со стороны императора и епископовъ. Впрочемъ, по окончаніи собора, папа согласился съ постановленіями его, извиняя свою медленность и отсутствіе обольщеніемъ врага человѣческаго рода. Вмѣстѣ съ папою и всѣ епископы западные признали постановленія собора, который потому и получилъ значеніе *Вселенскаго*. (См. Раз. изъ ист. Христ. Цер., ч. III, стр. 268—270).

Несторія [368]). Тогда же повторено было осужденіе на Несторія и Евтихія, подтверждены были опредѣленія собора Халкидонскаго и вмѣстѣ осуждены были заблужденія Оригена, которыя во многихъ мѣстахъ служили предметомъ сильныхъ споровъ [369]).

---

[368]) Епископы Ѳеодоритъ и Ива не были осуждены на этомъ соборѣ, потому что они на IV Вселенскомъ соборѣ раскаялись въ своихъ заблужденіяхъ и тогда же были прощены, а самыя сочиненія ихъ въ то время не были осуждены. Это и исполнено было на V Вселенскомъ соборѣ.

[369]) Наклонность къ спорамъ о предметахъ богословскихъ явилась между христіанами во всей Римской имперіи еще со временъ Арія. Развитіе и усиленіе такого направленія много зависѣло отъ свободы мышленія и распространенія образованія. Аріане не только пользовались всѣми случаями къ спорамъ, но и доводили эту страсть до крайности. Споры религіозные слышны были и въ лавкахъ, и въ рынкѣ, и въ циркѣ, и въ другихъ собраніяхъ. Особенно усилилась эта страсть съ умноженіемъ ересей Несторія, Евтихія и заблужденій Оригена. Тогда образовались цѣлыя партіи цирковъ и конскихъ ристалищъ, сначала въ Римѣ, а потомъ особенно въ Константинополѣ. Эти партіи тѣмъ опаснѣе были, что въ нихъ богословскіе интересы смѣшивались съ государственными. Такъ, если одна партія держалась православія, то другая принимала сторону аріанъ или несторіанъ, или монофизитовъ, или оригенистовъ. Побѣда какой-либо партіи въ циркѣ или на конскомъ ристалищѣ означала вмѣстѣ побѣду ея и въ религіозныхъ догматахъ. Внѣшнимъ отличіемъ партій служили разные цвѣта; оттого партіи раздѣлялись на *голубыхъ*, *красныхъ*, *бѣлыхъ и зеленыхъ*. Сами императоры по своему отношенію къ Церкви принимали участіе въ раздорахъ этихъ партій. Вслѣдствіе этого часто происходили возмущенія и кровопролитія не только въ столицѣ, но и въ другихъ большихъ городахъ. Однажды, во время богословской распри, бывшей при императорѣ Анастасіи, въ 518 году, убито было до 3-хъ тысячъ человѣкъ. Особенно же усилились эти распри при императорѣ Юстиніанѣ. Такъ какъ онъ по внушенію своей супруги Ѳеодоры, тайно державшейся ереси монофизитовъ, покровительствовалъ *голубымъ*, то они получили сильное вліяніе при дворѣ. Прочими партіями, особенно *зелеными*, овладѣли зависть и злоба. И въ 532 году, когда Юстиніанъ праздновалъ день своего восшествія на престолъ и по этому случаю на конскомъ ристалищѣ происходили игры, тогда зеленые, обиженные голубыми, произвели явное возмущеніе противъ правительства; къ нимъ присоединились и другія партіи, и начались въ столицѣ убійства и грабежи, продолжавшіеся пять дней; многіе дома въ городѣ были сожжены; самъ Юстиніанъ хотѣлъ было бѣжать изъ столицы, но знаменитый полководецъ его *Велизарій* прекратилъ мятежъ. При этомъ убито было до 30 тысячъ человѣкъ изъ различныхъ партій. Подобныя несчастія случались и въ другихъ городахъ. Чтобы прекратить эти ма-

§ 75. *Шестой Вселенскій соборъ въ 680 году.*

Шестой Вселенскій соборъ былъ въ Константинополѣ, въ 680 году, при императорѣ *Константинѣ Погонатѣ* [370]). Онъ состоялъ изъ 170-ти епископовъ и продолжался слишкомъ годъ [371]). Причиною созванія его было появленіе ереси *монофелитовъ* [372]), которые признавали въ Іисусѣ Христѣ два естества, но *одну божественную волю.* Поводомъ къ этому лжеученію послужилъ указъ императора *Ираклія*, который изъ снисхожденія къ монофизитамъ для болѣе удобнаго соединенія ихъ съ православными повелѣлъ признавать въ Іисусѣ Христѣ два естества, но одну божескую волю. Эта ересь тѣмъ болѣе была опасна, что ея сначала держались почти всѣ патріархи [373]). Только іерусалимскій патріархъ *Софроній*

тежи и религіозные споры, вредные и для Церкви, и для государства, императоръ Юстиніанъ въ 553 году рѣшился созвать 5-й Вселенскій соборъ. Послѣ этого собора заблужденія Оригена совсѣмъ потеряли своихъ послѣдователей; ослабѣли также и монофизиты, преслѣдуемые Юстиніаномъ. Впрочемъ они впослѣдствіи снова усилились при содѣйствіи монаха *Іакова Барадея*, по имени котораго и стали называться *яковитами*, а по имени *Θеодосія*—лжепатріарха александрійскаго — *θеодосіанами.* Нынѣ подъ именемъ *коптовъ* они находятся въ Сиріи, Месопотаміи, Арменіи и Ливіи (см. тамъ же и въ Очер. исторіи Христ. Церкви у Куртца, стр. 90).

[370]) *Погонатъ* значитъ — *брадатый.* Это слово греческое, происходитъ отъ слова—πώγων, ωνος, борода.

[371]) Именно отъ 7-го сентября 680 года до 16-го сентября 681 года. Епископовъ на соборѣ по свидѣтельству однихъ было 170, а по другимъ—289.

[372]) Слово это греческое, происходитъ отъ μόνος — одинъ и θέλημα воля.

[373]) Именно, патріархи—константинопольскій *Сергій*, александрійскій *Киръ* и папа римскій *Онорій.* Киръ на своемъ соборѣ составилъ десять *главъ*, опредѣлявшихъ лжеученіе. Сергій поддерживалъ самого императора въ заблужденіи и даже составилъ особое изложеніе вѣры — *эктезъ*, въ которомъ предписывалось безъ всякаго спора и разсужденія признавать въ Іисусѣ Христѣ одну волю. Это изложеніе вѣры и было обнародовано Иракліемъ во всей имперіи въ 639 году. Но въ 641 году Ираклій умеръ. Внукъ его—*Конста*, поддерживаемый константинопольскимъ патріархомъ *Павломъ II*, продолжалъ заблужденіе и издалъ новый *указъ* (*типосъ*), который, не упоминая объ ученіи монофелитовъ, предписывалъ обѣимъ

возсталъ противъ лжеученія и сдѣлался ревностнымъ защитникомъ истины. Для прекращенія религіознаго спора Константинъ Погонатъ созвалъ Вселенскій соборъ въ Константинополѣ. На этомъ соборѣ опровергнуто было заблужденіе монофелитовъ и опредѣлено признавать въ Іисусѣ Христѣ безъ смѣшенія и раздѣленія двѣ воли, соотвѣтственно двумъ естествамъ [374]).

Спустя 11 лѣтъ послѣ того (въ 691 году) отцы Церкви снова собрались для совѣщаній въ царскихъ палатахъ, назы-

---

спорившимъ сторонамъ молчать. Но православные не соглашались на это. Особенно возставалъ противъ лжеученія инокъ *Софроній*. Сначала онъ обращался къ патріархамъ александрійскому Киру и константинопольскому Сергію, но ни въ томъ ни въ другомъ не нашелъ защиты истины. Когда же онъ избранъ былъ въ патріархи іерусалимскіе, тогда собралъ соборъ и на немъ осудилъ ученіе монофелитовъ. И хотя онъ не дожилъ до полнаго торжества православія, скончавшись въ 644 году, но по его примѣру и другіе начали защищать истину. Такъ, преемникъ Онорія, папа Іоаннъ IV, на созванномъ въ Римѣ соборѣ подвергъ осужденію изложеніе вѣры, обнародованное Иракліемъ, а папа Мартинъ предалъ проклятію и всѣхъ защитниковъ ереси. За это по приказанію императора Консты онъ взятъ былъ, привезенъ въ Константинополь, подвергнутъ здѣсь публичнымъ поруганіямъ и заточенъ въ Херсонъ, гдѣ и кончилъ жизнь въ 665 г. Еще большимъ мученіямъ за истину подвергся препод. *Максимъ*. Привезенный въ Константинополь, онъ заключенъ былъ въ темницу и послѣ суда подвергся поруганію, потомъ отрѣзали ему языкъ отрубили правую руку и наконецъ сослали въ заточеніе на восточный берегъ Чернаго моря (См. Разсказы изъ ист. Христ. Церкви ч. III, стр. 335—339).

[374]) На соборѣ присутствовалъ самъ императоръ. Вмѣсто папы св. *Агаѳона*, присутствовали три легата его. Изъ патріарховъ присутствовали—константинопольскій св. *Георгій* и антіохійскій Макарій (монофелитъ). Вмѣсто іерусалимскаго патріарха былъ архидіаконъ св. *Андрей*, впослѣдствіи архіепископъ критскій. Макарій антіохійскій обличенъ былъ въ ереси и осужденъ былъ соборомъ. Вмѣстѣ осуждены были и умершіе защитники ереси—папа римскій Онорій, патріархъ александрійскій Киръ и патріархи константинопольскіе Сергій, Пирръ и Павелъ. Такимъ образомъ въ Церкви возстановлено было спокойствіе и согласіе. Монофелиты удалились въ *Сирію* и, поселившись на горахъ Ливана, около монастыря Марона, получили названіе *маронитовъ*. Впослѣдствіи они сдѣлались очень опасными въ политическомъ отношеніи. Императоръ *Филиппикъ*, въ 8-мъ вѣкѣ, старался сдѣлать эту секту даже господствующею. Но, по смерти его, монофелиты снова были осуждены и остались отлучеными отъ Церкви. Во время крестовыхъ походовъ, въ 1182 году, они обратились въ римско-католическую вѣру и сдѣлались самыми злыми врагами православныхъ (см. тамъ же).

ваемыхъ *трульскими* [375]). Повторивъ осужденіе на монофелитовъ, они занялись собраніемъ и пересмотромъ всѣхъ правилъ церковнаго благочинія. Основаніемъ церковныхъ законовъ признаны были 85 правилъ апостольскихъ, правила Вселенскихъ соборовъ и семи помѣстныхъ. Соборъ этотъ называется *трульскимъ*, также—*пято-шестымъ*, потому что онъ былъ какъ бы дополненіемъ 5-го и 6-го Вселенскихъ соборовъ [376]).

§ 76. *Сборники церковныхъ правилъ.*

Кромѣ Трульскаго собора, на которомъ были собраны и пересмотрѣны всѣ главные церковныя правила, этимъ занимались и нѣкоторыя частныя лица. Такъ, въ 6-мъ вѣкѣ (въ 578 году) въ восточной Церкви изданъ былъ *номоканонъ* патріархомъ константинопольскимъ *Іоанномъ Постникомъ*. Имъ собраны были въ одну книгу какъ государственные законы, касавшіеся Церкви, такъ и правила Вселенскихъ соборовъ [377]). Въ западной Церкви подобное собраніе церковныхъ правилъ сдѣлано было римскимъ священникомъ *Діонисіемъ Малымъ* въ началѣ 6-го вѣка. Его сборникъ впослѣдствіи (около 600 года) былъ восполненъ и приведенъ въ порядокъ *Исидоромъ* епископомъ *Севильскимъ*.

§ 77. *Происхожденіе магометанства съ 611 года.*

Магометанство явилось въ началѣ 7-го вѣка. Основателемъ этого лжеученія былъ *Магометъ* родомъ изъ Аравійскаго го-

---

[375]) Сюда собрались всѣ восточные патріархи и римскіе легаты. Всѣхъ епископовъ было въ то время до 240. Ими изданы были 102 правила, касательно внутренняго и внѣшняго благочинія церковнаго. На этомъ соборѣ между прочимъ постановлено было епископу быть безъ жены, а женамъ, которыхъ мужи имѣютъ санъ епископа, жить въ монастыряхъ, отдаленныхъ отъ мѣстопребыванія епископа.

[376]) Трульскимъ онъ называется потому, что происходилъ въ царскихъ палатахъ, называемыхъ *Труллою*. *Пято-шестымъ* названъ отъ того, что онъ служилъ дополненіемъ 5-го и 6-го вселенскихъ соборовъ, на которыхъ не было издано ни одного церковнаго правила.

[377]) Въ 9-мъ вѣкѣ еще болѣе полный номокановъ изданъ былъ въ восточной Церкви патріархомъ константинопольскимъ *Фотіемъ*.

рода *Мекки*, изъ племени корейшитовъ [378]). Съ 611 г. онъ сталъ выдавать себя за пророка Божія, получившаго будто бы откровенія отъ Бога чрезъ архангела Гавріила. Отличаясь умомъ и краснорѣчіемъ и по смерти жены своей получивъ богатое наслѣдство, онъ началъ раздавать бѣднымъ щедрыя милостыни и чрезъ это пріобрѣлъ себѣ многихъ приверженцевъ. Но, подвергшись преслѣдованію правительства города Мекки, онъ принужденъ былъ, въ 622 году, бѣжать въ *Медину* [379]). Здѣсь число послѣдователей его значительно умножилось, такъ что при помощи ихъ онъ овладѣлъ Меккою, а потомъ распространилъ свое лжеученіе во всей Аравіи. Въ 632 году Магометъ умеръ, но войну и распространеніе ученія его съ успѣхомъ продолжали его преемники, калифы — *Абубекръ* и потомъ *Омаръ* [380]). Въ нѣсколько лѣтъ они завоевали Сирію, Египетъ, Палестину, Персію и другія страны.

---

[378]) Магометъ родился въ 571 году. Отецъ его *Абдаллахъ* былъ язычникъ, а мать евреянка. Абдаллахъ былъ хранитель *Каабы* — древняго капища, которое будто бы основано было въ Меккѣ самимъ Авраамомъ. Лишившись отца своего еще въ дѣтствѣ, Магометъ воспитывался у дяди своего *Абуталеба*. Такъ какъ послѣдній занимался караванною торговлею, то и Магометъ вмѣстѣ съ нимъ путешествовалъ по различнымъ странамъ и во время этихъ путешествій познакомился съ различными религіями. Изъ нихъ онъ рѣшился по возвращеніи на родину составить одну религію, примѣнительно къ свойствамъ своихъ соотечественниковъ. Для этого онъ часто сталъ удаляться въ пещеру, куда будто бы неоднократно являлся ему архангелъ и открывалъ волю Божію. Богатое наслѣдство, доставшееся ему по смерти жены его Кадиджи, доставило ему возможность пріобрѣсть себѣ общее расположеніе чрезъ щедрыя пособія бѣднымъ. Впрочемъ сначала онъ мало находилъ себѣ послѣдователей; но потомъ, особенно со времени бѣгства его изъ Мекки въ Медину, ученіе его быстро стало распространяться въ Аравіи.

[379]) Годъ этого бѣгства магометане признали своею *эрою*, такъ какъ съ этого времени быстро стало распространяться ученіе Магомета.

[380]) Абубекръ умеръ спустя два года послѣ Магомета и потому не успѣлъ далеко распространить его ученія. Но Омаръ покорилъ своей власти Сирію, Египетъ и Палестину. Овладѣвши Іерусалимомъ, онъ на мѣстѣ храма Соломонова заложилъ мечеть; впрочемъ христіанскіе храмы и Гробъ Господень по ходатайству св. Софронія, патріарха іерусалимскаго, оставлены были имъ въ цѣлости. Въ 7-мъ вѣкѣ магометане покорили Персію, Арменію, Каппадокію, Родосъ и часть Африки; въ 8-мъ вѣкѣ — всю Африку и потомъ Испанію. Отсюда они перешли во Францію и успѣли овладѣть нѣкоторыми южными областями ея. Но, къ счастію

Отличительныя черты лжеученія Магомета.

Лжеученіе Магомета было составлено частію изъ языческой и іудейской религіи, частію изъ христіанской, и удачно приноровлено было къ жителямъ восточныхъ странъ. Магометъ говорилъ, что онъ призванъ не новую религію основать, но возобновить древнюю вѣру Ноя, Авраама и другихъ пророковъ, искаженную будто бы іудеями и христіанами [381]). Составленная имъ религія названа была *исламомъ*, а послѣдователи ея стали называться *мусульмане*.

Главная, основная мысль ученія Магомета состоитъ въ томъ, что Богъ есть *одинъ*, а Магометъ—*великій пророкъ* Его. О немъ какъ послѣднемъ и величайшемъ изъ пророковъ, будто бы предсказывали Моисей и Христосъ. И онъ явился на землѣ для того, чтобы возстановить Божественное ученіе въ первоначальной чистотѣ его. При кончинѣ міра послѣ побѣды Христа надъ антихристомъ исламъ сдѣлается всеобщею религіею на землѣ. За вѣру въ Единаго Бога и Его пророка Магомета человѣкъ удостоится особеннаго благословенія Божія; за добрыя дѣла онъ получитъ вѣчное блаженство, которое будетъ состоять въ самыхъ чувственныхъ наслажденіяхъ. Такимъ образомъ, дозволяя многоженство и другія чувственныя удовольствія на землѣ, Магометъ обѣщалъ своимъ послѣдователямъ чувственный рай и въ загробной жизни и чрезъ это сильно дѣйствовалъ на чувственную природу человѣка. Ученіе о промыслѣ Божіемъ было совершенно отвергнуто имъ и замѣнено ученіемъ о неизбѣжности рока. Чему быть, того не миновать, училъ Магометъ; каждому назначена своя судьба независимо отъ свободы и жизни человѣка.

Главными требованіями нравственнаго закона Магометова были—*постъ*, *молитва* и *милостыня* [382]). Временемъ поста

Европы, побѣда Карла Мартела при Турѣ, въ 732 году, остановила быстрыя завоеванія ихъ (см. Очеркъ исторіи Христ. Церкви Добронравина, страницы 78—80).

[381]) Особенно будто бы извращено было христіанами ученіе о Св. Троицѣ и о вочеловѣченіи Бога.

[382]) Эти добродѣтели, очевидно, были заимствованы у христіанской религіи, только Магометомъ были искажены. Такъ постъ онъ предписывалъ

собралось 630 епископовъ. Подъ предсѣдательствомъ св. *Анатолія*, патріарха константинопольскаго, они единодушно осудили ученіе Евтихія и вмѣстѣ подтвердили осужденіе ереси Несторія. Тогда же отцы Церкви выразили истинное ученіе о соединеніи въ Іисусѣ Христѣ двухъ естествъ, опредѣливъ признавать, что Іисусъ Христосъ есть истинный Богъ и истинный человѣкъ: по божеству Онъ прежде вѣкъ родился отъ Бога Отца и во всемъ равенъ Ему; по человѣчеству Онъ во времени родился отъ Пресвятой Дѣвы Богородицы и во всемъ подобенъ намъ, кромѣ грѣха; по воплощеніи Онъ имѣетъ одно лице и два естества, соединенныя въ Немъ *неслiянно, неизмѣнно, нераздѣльно и неразлучно.*

146 § 74. *Пятый Вселенскій соборъ въ 553 году.*

Пятый Вселенскій соборъ былъ въ Константинополѣ, въ 553 году, при императорѣ *Юстиніанѣ*. Онъ созванъ былъ для прекращенія спора о трехъ *главахъ* или сочиненіяхъ епископовъ *Θеодора Мопсуетскаго*, *Θеодорита Кирскаго* и *Ивы Едесскаго* [367]). Эти сочиненія были сходны съ ересью Несторія и

въ Константинополѣ при св. Флавіанѣ, и злого собора, бывшаго въ Ефесѣ. На второмъ подтверждены никейскій сумволъ вѣры и Вселенскій соборъ противъ Македонія. На 3-мъ засѣданіи осужденъ былъ Діоскоръ. На 4-мъ разсмотрѣно было посланіе св. Льва. На 5-мъ опредѣлено было истинное ученіе о соединеніи въ Іисусѣ Христѣ двухъ естествъ. На прочихъ засѣданіяхъ сдѣланы были нужныя распоряженія для поддержанія нравственности христіанской. Между прочимъ были прощены раскаявшіеся епископы: Θеодоритъ кирскій и Ива едесскій, державшіе прежде сторону Несторія. Также было постановлено, чтобы первые епископы — римскій, константинопольскій, александрійскій, антіохійскій и іерусалимскій—назывались *патріархами*. (Замѣчательно, что присутствовавшіе на 4-мъ вселенскомъ соборѣ православные и неправославные написали свои исповѣданія на отдѣльныхъ свиткахъ бумаги и оба свитка положили въ храмѣ, въ раку св. великомученицы Евѳиміи Всехвальной. Помолившись Богу, чтобы Онъ Самъ, чрезъ Свою угодницу указалъ имъ истинную вѣру, на четвертый день они открыли гробницу и одинъ свитокъ нашли у ногъ св. Евѳиміи, а другой въ рукахъ ея. Послѣдній содержалъ въ себѣ исповѣданіе православныхъ. Это чудо еще болѣе утвердило истинное ученіе о соединеніи въ Іисусѣ Христѣ двухъ естествъ, опредѣленное на соборѣ). (См. Разск. изъ исторіи Христ. Церк., ч. III, стр. 264—268).

[367]) Этотъ споръ возникъ потому, что на соборѣ халкидонскомъ не

поклоняются Святой Троицѣ и почитаютъ иконы, магометане обвиняли ихъ въ многобожіи и идолопоклонствѣ, поносили ихъ вѣру и предавали ихъ различнымъ мученіямъ. Особенно жестокія гоненія принуждены были терпѣть христіане при калифѣ *Омарѣ*, который старался уничтожить вмѣстѣ и самое образованіе. Всѣ школы и библіотеки онъ считалъ излишними и приказывалъ разрушать. Такъ истреблена была имъ и знаменитая библіотека александрійская, основанная Птоломеемъ. «Если эти книги, говорилъ Омаръ, содержатъ въ себѣ то же, что коранъ, то онѣ не нужны, если же другое, то онѣ вредны» [386]).

Преслѣдованія христіанъ со стороны персовъ.

Кромѣ преслѣдованій со стороны магометанъ, христіане въ 7-мъ вѣкѣ принуждены были терпѣть многія гоненія за вѣру Христову *отъ персовъ*.

Еще въ 4-мъ вѣкѣ, при персидскомъ царѣ *Сапорѣ II*, во время войны съ императоромъ Констанціемъ, христіане, жившіе въ Персіи, обвинены были персидскими волхвами въ

бовали отъ побѣжденныхъ или принятія ихъ ученія, или тяжкой дани. Въ такое положеніе приведены были христіанскія церкви въ округахъ іерусалимскомъ, антіохійскомъ и александрійскомъ. Въ Африкѣ христіанство почти совсѣмъ истреблено было. Въ Испаніи только жители одной области—*Астуріи* успѣли купить себѣ у магометанъ позволеніе исповѣдывать христіанскую вѣру и совершать Богослуженіе. Такимъ образомъ, если можно сказать, что магометанство своею твердою и фанатическою вѣрою въ единобожіе могло противодѣйствовать распространенію языческаго фетишизма и пантеизма, то для христіанъ оно служило страшнымъ бичемъ. И истинные христіане принуждены были терпѣть многія преслѣдованія за вѣру, а мнимые христіане изъ страха человѣческаго или изъ земныхъ выгодъ въ большомъ количествѣ переходили въ исламъ (См. Очеркъ церк. ист. Куртца, въ переводѣ протоіер. Рудакова, стр. 105).

[386]) Такъ же дѣйствовалъ въ отношеніи къ христіанамъ калифъ *Абдалъ*. Подъ смертною казнію онъ запрещалъ христіанамъ учиться, думая, что отъ этого прекратится ихъ Богослуженіе, совершаемое по книгамъ. Іудеямъ онъ отдавалъ для посмѣянія кресты, похищенные изъ христіанскихъ храмовъ (см. Церк. исторію Иннокентія отд. 1, стр. 398; также—Разсказы изъ исторіи Христ. Церкви ч. III, стр. 334).

измѣнѣ отечеству и подверглись жестокимъ преслѣдованіямъ [387]). Въ 5-мъ вѣкѣ, при царѣ *Издегердѣ*, снова началось гоненіе на христіанъ за то, что епископъ города Сузы (Авдій) сжегъ капище, въ которомъ персы поклонялись огню. Разгнѣванный этимъ царь приказалъ не только епископа предать казни, но и разрушить всѣ христіанскіе храмы въ государствѣ [388]).

Въ 7-мъ вѣкѣ, при персидскомъ царѣ *Хозроѣ II*, христіане подверглись отъ него преслѣдованіямъ не только въ Персіи, но и въ другихъ государствахъ. Вторгнувшись въ Греческую имперію, Хозрой соглашался на миръ только съ тѣмъ условіемъ, чтобы христіане отреклись отъ своей вѣры и дали клятву поклоняться солнцу. Овладѣвъ Палестиною, въ 614 г., онъ взялъ въ плѣнъ животворящій *Крестъ Господень* и патріарха *Захарію* [389]). Покоривъ Египетъ, Ливію и почти всю

---

[387]) Многіе изъ духовныхъ, именно до 16-ти тысячъ человѣкъ лишены были въ то время жизни за вѣру Христову; а число мучениковъ изъ мірянъ было еще гораздо больше. Тогда же лишенъ былъ жизни св. Симеонъ, епископъ ктезифонскій. Гоненіе это продолжалось 36 лѣтъ.

[388]) Это гоненіе продолжалось и при пріемникахъ Издегерда, Варанѣ и Издегердѣ II, около 30 лѣтъ. Христіанъ живыхъ иногда зарывали въ землю, иногда сдирали съ нихъ кожу.

[389]) Пребываніе животворящаго Креста Господня въ плѣну персидскомъ ознаменовано было особенною чудодѣйственною силою, много содѣйствовавшею распространенію тамъ христіанства. Въ теченіе 14-ти лѣтъ, до 628 года, эта святыня оставалось въ Персіи. Когда Хозрой въ 627 году былъ побѣжденъ греческимъ императоромъ Иракліемъ и хотѣлъ спастись бѣгствомъ, то былъ убитъ по приказанію возставшаго противъ него сына — *Сироя*. Послѣдній заключилъ съ Иракліемъ миръ. Въ числѣ условій этого мира было возвращеніе животворящаго Креста Господня, патріарха Захаріи и другихъ плѣнныхъ Ираклій самъ отправился въ Іерусалимъ по случаю этого торжества. Облекшись въ порфиру и золотой вѣнецъ, онъ самъ рѣшился возвратить Іерусалиму святыню и близъ города возложилъ на себя животворящій Крестъ. Но при этомъ совершилось особенное чудесное знаменіе: въ воротахъ къ Голгоѳѣ Крестъ Господень вдругъ остановленъ былъ невидимою силою и въ то время, какъ всѣ удивлялись и не знали, отъ чего это зависитъ, ангелъ явился патріарху Захаріи и сказалъ: „Господь не такъ несъ святой Крестъ сей". Тогда патріархъ сказалъ царю: „Государь, не въ пышной одеждѣ царской слѣдуетъ тебѣ нести Крестъ, который ради насъ обнищавшій Спаситель несъ на Себѣ въ смиреніи и униженіи". Ираклій тотчасъ снялъ съ себя вѣнецъ и царскую багряницу и въ бѣдной одеждѣ, съ открытою головой и босыми ногами, безпрепятственно внесъ святой Крестъ въ Іерусалимъ. И святыня при молитвенномъ воскли-

Малую Азію, онъ повсюду жестоко преслѣдовалъ христіанъ Пользуясь этимъ, іудеи со всею злобою возстали противъ нихъ: въ Антіохіи они предавали ихъ огню и мечу, въ Палестинѣ выкупили изъ плѣна 90 тысячъ христіанъ, чтобы имѣть возможность предать ихъ мученіямъ [390]).

766

§ 79. *Начало иконоборства въ греческой Церкви въ 728 году.*

Къ несчастію христіанъ въ 8-мъ вѣкѣ явилась въ греческой Церкви ересь иконоборцевъ (728—840 г.). Виновникомъ ея былъ императоръ *Левъ III Исаврянинъ* (717—741). Узнавъ, что магометане и іудеи соблазняются иконопочитаніемъ, считая это за идопоклонство, онъ рѣшился запретить почитаніе святыхъ иконъ [391]). Напрасно старался всѣми мѣрами отклонить императора отъ этого константинопольскій патріархъ *Германъ*. Царь издалъ указъ, чтобы изъ всѣхъ храмовъ и домовъ вынесены были всѣ иконы на площадь и здѣсь преданы были огню. Это произвело сильное волненіе во всѣхъ сословіяхъ народа. Въ Константинополѣ вспыхнулъ явный мятежъ, который прекращенъ былъ только силою оружія [392]). Раздраженный этимъ сопротивленіемъ, императоръ воздвигъ жестокое гоненіе на всѣхъ почитателей святыхъ иконъ. Они принуждены были терпѣть изгнаніе, лишеніе имущества, заточеніе, пытки и казни.

цаніи всего народа поставлена была патріархомъ на прежнее мѣсто. (См. Разск. изъ Ист. Христ. Церкви, ч. III, стр. 329).

[390]) Въ это гоненіе пострадалъ антіохійскій патріархъ *Анастасій*, умершій на кострѣ за вѣру Христову. А патріархъ александрійскій *Іоаннъ Милостивый* былъ утѣшителемъ всѣхъ страждущихъ христіанъ,— выкупалъ плѣнныхъ, ходилъ за больными и ранеными, помогалъ возобновлять христіанскіе храмы, разрушенные персами и проч. (См. Разск. изъ Ист. Христ. Церкви, ч. III, стр. 327).

[391]) Императоръ Левъ и самъ лично имѣлъ нерасположеніе къ иконопочитанію, и кромѣ того видѣлъ въ немъ препятствіе къ обращенію іудеевъ и магометанъ. То и другое побудило его дѣйствовать противъ почитанія иконъ. Сначала онъ предписалъ ставить иконы въ церквахъ и въ домахъ, какъ можно выше, чтобы онѣ не слишкомъ бросались въ глаза и чтобы христіане не могли цѣловать ихъ. Потомъ уже изданъ былъ указъ о сожженіи ихъ.

[392]) Именно, когда по приказанію императора воинъ началъ разби-

возсталъ противъ лжеученія и сдѣлался ревностнымъ защитникомъ истины. Для прекращенія религіознаго спора Константинъ Погонатъ созвалъ Вселенскій соборъ въ Константинополѣ. На этомъ соборѣ опровергнуто было заблужденіе монофелитовъ и опредѣлено признавать въ Іисусѣ Христѣ безъ смѣшенія и раздѣленія двѣ воли, соотвѣтственно двумъ естествамъ [374]).

Спустя 11 лѣтъ послѣ того (въ 691 году) отцы Церкви снова собрались для совѣщаній въ царскихъ палатахъ, назы-

---

спорившимъ сторонамъ молчать. Но православные не соглашались на это. Особенно возставалъ противъ лжеученія инокъ *Софроній*. Сначала онъ обращался къ патріархамъ александрійскому Киру и константинопольскому Сергію, но ни въ томъ ни въ другомъ не нашелъ защиты истины. Когда же онъ избранъ былъ въ патріархи іерусалимскіе, тогда собралъ соборъ и на немъ осудилъ ученіе монофелитовъ. И хотя онъ не дожилъ до полнаго торжества православія, скончавшись въ 644 году, но по его примѣру и другіе начали защищать истину. Такъ, преемникъ Онорія, папа Іоаннъ IV, на созванномъ въ Римѣ соборѣ подвергъ осужденію изложеніе вѣры, обнародованное Иракліемъ, а папа Мартинъ предалъ проклятію и всѣхъ защитниковъ ереси. За это по приказанію императора Консты онъ взятъ былъ, привезенъ въ Константинополь, подвергнутъ здѣсь публичнымъ поруганіямъ и заточенъ въ Херсонъ, гдѣ и кончилъ жизнь въ 665 г. Еще большимъ мученіямъ за истину подвергся преподобн. *Максимъ*. Привезенный въ Константинополь, онъ заключенъ былъ въ темницу и послѣ суда подвергся поруганію, потомъ отрѣзали ему языкъ отрубили правую руку и наконецъ сослали въ заточеніе на восточный берегъ Чернаго моря (См. Разсказы изъ ист. Христ. Церкви ч. III, стр. 335—339).

[374]) На соборѣ присутствовалъ самъ императоръ. Вмѣсто папы св. *Агаѳона*, присутствовали три легата его. Изъ патріарховъ присутствовали—константинопольскій св. *Георгій* и антіохійскій Макарій (монофелитъ). Вмѣсто іерусалимскаго патріарха былъ архидіаконъ св. *Андрей*, впослѣдствіи архіепископъ критскій. Макарій антіохійскій обличенъ былъ въ ереси и осужденъ былъ соборомъ. Вмѣстѣ осуждены были и умершіе защитники ереси—папа римскій Онорій, патріархъ александрійскій Киръ и патріархи константинопольскіе Сергій, Пирръ и Павелъ. Такимъ образомъ въ Церкви возстановлено было спокойствіе и согласіе. Монофелиты удалились въ *Сирію* и, поселившись на горахъ Ливана, около монастыря Марона, получили названіе *маронитовъ*. Впослѣдствіи они сдѣлались очень опасными въ политическомъ отношеніи. Императоръ *Филиппикъ*, въ 8-мъ вѣкѣ, старался сдѣлать эту секту даже господствующею. Но, по смерти его, монофелиты снова были осуждены и остались отлучеными отъ Церкви. Во время крестовыхъ походовъ, въ 1182 году, они обратились въ римско-католическую вѣру и сдѣлались самыми злыми врагами православныхъ (см. тамъ же).

исцѣленіи, отсѣченная рука его во время сна совершенно срослась съ своимъ суставомъ. Узнавъ объ этомъ чудѣ, калифъ предлагалъ св. Іоанну новыя почести, но онъ рѣшился посвятить себя на служеніе Богу и Пресвятой Богородицѣ, Которой обязанъ былъ своимъ чудеснымъ исцѣленіемъ. Тогда же онъ написалъ въ честь Божіей Матери радостную пѣснь «О Тебе радуется, Благодатная, всякая тварь»...

Послѣ того св. Дамаскинъ удалился въ лавру святаго Саввы[394]), гдѣ сначала находился въ самомъ строгомъ послушаніи одному старцу, а потомъ среди подвиговъ поста и молитвы занимался учеными трудами. И эти труды его были слишкомъ разнообразны и принесли великую пользу христіанской Церкви. Имъ написанъ былъ восхищающій насъ *канонъ пасхальный* и многіе каноны на другіе главные праздники[395]). Имъ составлены были *Богородичны* или *догматики* и *Октоихъ* или *осмогласникъ*, содержавшій воскресныя службы на 8 гласовъ или церковныхъ напѣвовъ. Имъ написаны тѣ трогательныя пѣснопѣнія, которыя до сихъ поръ поются въ нашей Церкви при погребеніи умершихъ[396]). Имъ составлено было систематическое *Изложеніе православной вѣры*, ко-

---

[394]) Эта Лавра находилась недалеко отъ Іерусалима. Здѣсь сначала ни одинъ инокъ не рѣшался принять св. Іоанна въ ученики, потому что всѣмъ извѣстна была ученость его. Наконецъ одинъ старецъ согласился быть его наставникомъ и сталъ налагать на него самое трудное послушаніе и, что особенно было тяжело для него, запретилъ ему всякую умственную дѣятельность. Св. Іоаннъ безспорно исполнялъ это. Но однажды по усиленной просьбѣ одного инока, лишившагося родного брата, онъ написалъ для утѣшенія его умилительные надгробные стихи: „Кая житейская сладость? Человѣцы, что всуе мятемся? Все человѣческая суета“ и проч. Старецъ, узнавъ объ этомъ, изгналъ Іоанна изъ своей келья. Долго послѣдній плакалъ и умолялъ о прощеніи. Наконецъ старецъ въ наказаніе велѣлъ ему очистить всѣ нечистыя мѣста обители и только по исполненіи этого согласился вновь принять его. Но въ ту же ночь старцу явилась Божія Матерь и повелѣла ему снять съ Іоанна запрещеніе. Съ того времени св. Дамаскинъ уже свободно сталъ изливать свою душу въ священныхъ пѣснопѣніяхъ (См. Разск. изъ ист. Христ. Церкви, ч. III, стр. 354 и 355).

[395]) Напримѣръ, на Пятидесятницу, на Преображеніе Господне, на Рождество и Успеніе Божіей Матери и на память многихъ святыхъ. (См. тамъ же).

[396]) Напр. „Плачу и рыдаю, егда помышляю смерть“ и другія.

торое впослѣдствіи послужило образцомъ для восточныхъ и западныхъ богослововъ. Имъ написаны были опроверженія на многія ереси [397]) и другія сочиненія. Но преимущественно св. Церковь чтитъ св. Іоанна Дамаскина, какъ *защитника иконопочитанія* и какъ *церковнаго пѣснописца*.

§ 81. *Седьмой Вселенскій Соборъ въ 787 году.*

Для опроверженія ереси иконоборцевъ и возстановленія спокойствія въ Греческой имперіи созванъ былъ седьмой Вселенскій соборъ въ Никеѣ, въ 787 году. Начавшись при императорѣ Львѣ Исаврянинѣ, эта ересь продолжалась и при сынѣ его *Константинѣ Копронимѣ* и *Львѣ IV* [398]). По смерти по-

---

[397]) Именно — ереси несторіанъ, монофизитовъ, монофелитовъ, манихеевъ и магометанъ. Святый Іоаннъ кончилъ жизнь въ 786 году. Память его 4-го декабря.

[398]) Копронимъ отличавшійся подобно отцу своему воинственностію, еще съ большею силою преслѣдовалъ иконопочитаніе. Чтобы прекратить волненіе въ народѣ, онъ хотѣлъ соборнымъ опредѣленіемъ утвердить правила иконоборцевъ. Для этого въ 754 году онъ собралъ въ Константинополь единомышленныхъ епископовъ до 750 и составилъ изъ нихъ соборъ. Изъ патріарховъ ни одинъ не присутствовалъ на этомъ безаконномъ соборѣ: въ Константинополѣ въ то время не было патріарха: папа римскій, осудившій иконоборство, не прислалъ своихъ пословъ, а патріархи—іерусалимскій, александрійскій и антіохійскій находились подъ владычествомъ сарацинъ и потому не могли явиться на соборъ. Между тѣмъ на этомъ соборѣ осуждены были всѣ виды иконопочитанія и преданы анаѳемѣ всѣ занимавшіеся дѣланіемъ иконъ. Императоръ строго предписывалъ повиноваться этимъ постановленіямъ и жестоко преслѣдовалъ тѣхъ, которые не соглашались на это. Подобно ему дѣйствовалъ и сынъ его *Левъ IV*. Узнавъ о супругѣ своей Иринѣ, что она тайно почитаетъ св. иконы, онъ хотѣлъ было прибѣгнуть къ рѣшительнымъ мѣрамъ противъ этого, но внезапно кончилъ жизнь. Тогда Ирина, принявъ управленіе имперіей, по случаю несовершеннолѣтія сына ея, рѣшилась возстановить иконопочитаніе и для этого собрала Вселенскій соборъ. Сначала мѣстомъ его назначенъ былъ Константинополь. Но такъ какъ здѣсь въ войскѣ много было иконоборцевъ, и они, окруживъ храмъ, гдѣ должны были происходить засѣданія собора, кричали, что не допустятъ внести въ церковь идоловъ, то соборъ перенесенъ былъ *въ Никею*. На этомъ соборѣ прежде всего уничтожены были всѣ постановленія собора иконоборцевъ, и потомъ утверждено было иконопочитаніе. Поклоненіе св. иконамъ соборъ призналъ необходимымъ выраженіемъ того

Отличительныя черты лжеученія Магомета.

Лжеученіе Магомета было составлено частію изъ языческой и іудейской религіи, частію изъ христіанской, и удачно приноровлено было къ жителямъ восточныхъ странъ. Магометъ говорилъ, что онъ призванъ не новую религію основать, но возобновить древнюю вѣру Ноя, Авраама и другихъ пророковъ, искаженную будто бы іудеями и христіанами [381]). Составленная имъ религія названа была *исламомъ*, а послѣдователи ея стали называться *мусульмане*.

Главная, основная мысль ученія Магомета состоитъ въ томъ, что Богъ есть *одинъ*, а Магометъ—*великій пророкъ* Его. О немъ какъ послѣднемъ и величайшемъ изъ пророковъ, будто бы предсказывали Моисей и Христосъ. И онъ явился на землѣ для того, чтобы возстановить Божественное ученіе въ первоначальной чистотѣ его. При кончинѣ міра послѣ побѣды Христа надъ антихристомъ исламъ сдѣлается всеобщею религіею на землѣ. За вѣру въ Единаго Бога и Его пророка Магомета человѣкъ удостоится особеннаго благословенія Божія; за добрыя дѣла онъ получитъ вѣчное блаженство, которое будетъ состоять въ самыхъ чувственныхъ наслажденіяхъ. Такимъ образомъ, дозволяя многоженство и другія чувственныя удовольствія на землѣ, Магометъ обѣщалъ своимъ послѣдователямъ чувственный рай и въ загробной жизни и чрезъ это сильно дѣйствовалъ на чувственную природу человѣка. Ученіе о промыслѣ Божіемъ было совершенно отвергнуто имъ и замѣнено ученіемъ о неизбѣжности рока. Чему быть, того не миновать, училъ Магометъ; каждому назначена своя судьба независимо отъ свободы и жизни человѣка.

Главными требованіями нравственнаго закона Магометова были—*постъ, молитва* и *милостыня* [382]). Временемъ поста

Европы, побѣда Карла Мартела при Турѣ, въ 732 году, остановила быстрыя завоеванія ихъ (см. Очеркъ исторіи Христ. Церкви Добронравина, страницы 78—80).

[381]) Особенно будто бы извращено было христіанами ученіе о Св. Троицѣ и о вочеловѣченіи Бога.

[382]) Эти добродѣтели, очевидно, были заимствованы у христіанской религіи, только Магометомъ были искажены. Такъ постъ онъ предписывалъ

признанъ былъ девятый мѣсяцъ въ году — *рамазанъ*. Праздничнымъ днемъ недѣли считалась *пятница*, такъ какъ въ этотъ день Богъ сотворилъ человѣка. Въ каждый день пять часовъ должно посвящать на молитву, а въ пятницу—шесть часовъ. Изъ обрядовъ религіозныхъ главными считались: *обрѣзаніе*, пятикратныя въ день *очищенія*, воздержаніе отъ свиного мяса, крови и удавленины [383]). Особенно строго запрещено было вино. Но самымъ высшимъ требованіемъ нравственности признано было то, чтобы каждый послѣдователь Магомета старался оружіемъ распространять его религію между другими. За это участіе въ священной войнѣ обѣщалось полное прощеніе грѣховъ и блаженство загробной жизни.

Все ученіе Магомета выражено было въ краткихъ изреченіяхъ, которыя впослѣдствіи собраны были въ особенную книгу, названную *Кораномъ* [384]).

§ 78. *Бѣдствія христіанъ.*

Для христіанъ лжеученіе Магомета имѣло чрезвычайно тяжелыя послѣдствія. Вмѣнивъ своимъ послѣдователямъ въ священную обязанность распространять свое ученіе силою оружія, Магометъ и его преемники жестоко преслѣдовали тѣхъ, которые не соглашались покориться ихъ власти и принимать ихъ религіи. Потому во всѣхъ государствахъ, завоеванныхъ магометанами, христіанская вѣра приведена была въ самое бѣдственное положеніе [385]). Указывая на то, что христіане

соблюдать только днемъ, а не ночью. Потому за дневной постъ магометанамъ позволялось вознаграждать себя по ночамъ. — Съ милостыней нисколько не было соединено въ ученіи Магомета человѣколюбіе. Оттого рабство въ немъ было господствующимъ. Каждый человѣкъ долженъ быть безмолвнымъ рабомъ предъ калифомъ, какъ намѣстникомъ Божіимъ на землѣ. Въ такомъ же рабствѣ должна находиться у мужа жена, какъ неимѣющая никакихъ правъ. Разводъ съ женою дозволяется мужу во всякое время.

[383]) Эти правила, очевидно, были заимствованы изъ закона Моисеева.

[384]) Въ Коранѣ 114 главъ. Онѣ собраны были тестемъ Магомета Абубекромъ. Эту книгу магометане считаютъ выше всѣхъ священныхъ книгъ Ветхаго и Новаго завѣта.

[385]) Такъ, они грабили христіанскіе храмы, истребляли кресты христіанъ, облагали податью самое Богослуженіе христіанское и вообще тре-

поклоняются Святой Троицѣ и почитаютъ иконы, магометане обвиняли ихъ въ многобожіи и идолопоклонствѣ, поносили ихъ вѣру и предавали ихъ различнымъ мученіямъ. Особенно жестокія гоненія принуждены были терпѣть христіане при калифѣ *Омарѣ*, который старался уничтожить вмѣстѣ и самое образованіе. Всѣ школы и библіотеки онъ считалъ излишними и приказывалъ разрушать. Такъ истреблена была имъ и знаменитая библіотека александрійская, основанная Птоломеемъ. «Если эти книги, говорилъ Омаръ, содержатъ въ себѣ то же, что коранъ, то онѣ не нужны, если же другое, то онѣ вредны» [386]).

Преслѣдованія христіанъ со стороны персовъ.

Кромѣ преслѣдованій со стороны магометанъ, христіане въ 7-мъ вѣкѣ принуждены были терпѣть многія гоненія за вѣру Христову *отъ персовъ*.

Еще въ 4-мъ вѣкѣ, при персидскомъ царѣ *Сапорѣ II*, во время войны съ императоромъ Констанціемъ, христіане, жившіе въ Персіи, обвинены были персидскими волхвами въ

бовали отъ побѣжденныхъ или принятія ихъ ученія, или тяжкой дани. Въ такое положеніе приведены были христіанскія церкви въ округахъ іерусалимскомъ, антіохійскомъ и александрійскомъ. Въ Африкѣ христіанство почти совсѣмъ истреблено было. Въ Испаніи только жители одной области—*Астуріи* успѣли купить себѣ у магометанъ позволеніе исповѣдывать христіанскую вѣру и совершать Богослуженіе. Такимъ образомъ, если можно сказать, что магометанство своею твердою и фанатическою вѣрою въ единобожіе могло противодѣйствовать распространенію языческаго фетишизма и пантеизма, то для христіанъ оно служило страшнымъ бичемъ. И истинные христіане принуждены были терпѣть многія преслѣдованія за вѣру, а мнимые христіане изъ страха человѣческаго или изъ земныхъ выгодъ въ большомъ количествѣ переходили въ исламъ (См. Очеркъ церк. ист. Куртца, въ переводѣ протоіер. Рудакова, стр. 105).

[386]) Такъ же дѣйствовалъ въ отношеніи къ христіанамъ калифъ *Абдалъ*. Подъ смертною казнію онъ запрещалъ христіанамъ учиться, думая, что отъ этого прекратится ихъ Богослуженіе, совершаемое по книгамъ. Іудеямъ онъ отдавалъ для посмѣянія кресты, похищенные изъ христіанскихъ храмовъ (см. Церк. исторію Иннокентія отд. 1, стр. 398; также—Разсказы изъ исторіи Христ. Церкви ч. III, стр. 334).

измѣнѣ отечеству и подверглись жестокимъ преслѣдованіямъ [387]). Въ 5-мъ вѣкѣ, при царѣ *Издегердѣ*, снова началось гоненіе на христіанъ за то, что епископъ города Сузы (Андій) сжегъ капище, въ которомъ персы поклонялись огню. Разгнѣванный этимъ царь приказалъ не только епископа предать казни, но и разрушить всѣ христіанскіе храмы въ государствѣ [388]).

Въ 7-мъ вѣкѣ, при персидскомъ царѣ *Хозроѣ II*, христіане подверглись отъ него преслѣдованіямъ не только въ Персіи, но и въ другихъ государствахъ. Вторгнувшись въ Греческую имперію, Хозрой соглашался на миръ только съ тѣмъ условіемъ, чтобы христіане отреклись отъ своей вѣры и дали клятву поклоняться солнцу. Овладѣвъ Палестиною, въ 614 г., онъ взялъ въ плѣнъ животворящій *Крестъ Господень* и патріарха *Захарію* [389]). Покоривъ Египетъ, Ливію и почти всю

---

[387]) Многіе изъ духовныхъ, именно до 16-ти тысячъ человѣкъ лишены были въ то время жизни за вѣру Христову; а число мучениковъ изъ мірянъ было еще гораздо больше. Тогда же лишенъ былъ жизни св. Симеонъ, епископъ ктезифонскій. Гоненіе это продолжалось 36 лѣтъ.

[388]) Это гоненіе продолжалось и при пріемникахъ Издегерда, Варанѣ и Издегердѣ II, около 30 лѣтъ. Христіанъ живыхъ иногда зарывали въ землю, иногда сдирали съ нихъ кожу.

[389]) Пребываніе животворящаго Креста Господня въ плѣну персидскомъ ознаменовано было особенною чудодѣйственною силою, много содѣйствовавшею распространенію тамъ христіанства. Въ теченіе 14-ти лѣтъ, до 628 года, эта святыня оставалось въ Персіи. Когда Хозрой въ 627 году былъ побѣжденъ греческимъ императоромъ Иракліемъ и хотѣлъ спастись бѣгствомъ, то былъ убитъ по приказанію возставшаго противъ него сына — *Сироя*. Послѣдній заключилъ съ Иракліемъ миръ. Въ числѣ условій этого мира было возвращеніе животворящаго Креста Господня, патріарха Захаріи и другихъ плѣнныхъ Ираклій самъ отправился въ Іерусалимъ по случаю этого торжества. Облекшись въ порфиру и золотой вѣнецъ, онъ самъ рѣшился возвратить Іерусалиму святыню и близъ города возложилъ на себя животворящій Крестъ. Но при этомъ совершилось особенное чудесное знаменіе: въ воротахъ къ Голгоѳѣ Крестъ Господень вдругъ остановленъ былъ невидимою силою и въ то время, какъ всѣ удивлялись и не знали, отъ чего это зависитъ, ангелъ явился патріарху Захаріи и сказалъ: „Господь не такъ несъ святой Крестъ сей". Тогда патріархъ сказалъ царю: „Государь, не въ пышной одеждѣ царской слѣдуетъ тебѣ нести Крестъ, который ради насъ обнищавшій Спаситель несъ на Себѣ въ смиреніи и униженіи". Ираклій тотчасъ снялъ съ себя вѣнецъ и царскую багряницу и въ бѣдной одеждѣ, съ открытою головой и босыми ногами, безпрепятственно внесъ святой Крестъ въ Іерусалимъ. И святыня при молитвенномъ воскли-

Британія завоевана была *англосаксами*, которые раздѣлили ее на семь мелкихъ государствъ и дали ей названіе *Англіи*. Всѣ короли ихъ, равно какъ и сами англосаксы, были язычники. Впослѣдствіи одинъ изъ королей англосакскихъ *Этельбертъ*, женившись на христіанкѣ, франкской княжнѣ *Бертѣ*, позволилъ ей свободно исповѣдывать христіанскую вѣру. Узнавъ объ этомъ, св. Григорій Двоесловъ, папа римскій, въ концѣ 6-го вѣка (597 г.), отправилъ туда 40 иноковъ для распространенія и утвержденія христіанства. Этельбертъ самъ принялъ крещеніе и, съ его позволенія, римскіе проповѣдники съ успѣхомъ распространяли здѣсь вѣру Христову [409]).

Въ *Арменіи* начало христіанству положено было еще въ концѣ 1-го вѣка [410]), но въ 4-мъ вѣкѣ оно было распространено и утверждено св. *Григоріемъ*, который потому и получилъ названіе *Просвѣтителя Арменіи* [411]). Онъ былъ любимымъ царедворцемъ армянскаго царя *Тиридата* и тайно исповѣды-

---

правилъ британской церкви и изъ первыхъ отношеній ея къ проповѣдникамъ, присланнымъ папою Григоріемъ I. Такъ, британцы сначала праздновали Пасху согласно съ восточными христіанами и не хотѣли принимать ученія римской Церкви о главенствѣ папы, безбрачіи духовенства и проч. Поэтому они совершенно отказались отъ предложенія проповѣдниковъ папы Григорія подчиняться верховной власти римскаго первосвященника; но этого не могло быть, если бы Церковь Христова съ самаго начала основана была въ Британіи римскими проповѣдниками. Потому трудно согласиться съ словами писателя 8-го вѣка, достопочтеннаго Беды, который говоритъ, что британскій король Луцій, въ концѣ 2-го вѣка, просилъ римскаго епископа Елевѳерія прислать къ нему проповѣдниковъ и что ими будто бы были обращены британцы (См. Начерт. Церков. исторіи Иннокентія, отд. 1, стр. 2).

[409]) См. тамъ же.

[410]) Именно, — оно проникло сюда изъ Едессы, при князѣ едесскомъ Авгарѣ.

[411]) Св. Григорій былъ сынъ одного пареянскаго князя. Спасенный въ малолѣтствѣ своею кормилицею отъ насильственной смерти, какой подверглось все семейство его, онъ получилъ христіанское воспитаніе въ Каппадокіи. По обращеніи въ христіанство Тиридата, онъ посвященъ былъ въ епископа армянскаго Леонтіемъ, епископомъ каппадокійскимъ, и до конца жизни своей распространялъ здѣсь христіанство. Изъ преемниковъ его особенно замѣчателенъ *Мисробъ*, который въ 5-мъ вѣкѣ изобрѣлъ азбуку армянскую и перевелъ Библію на армянскій языкъ. Но въ 5-мъ же вѣкѣ армянская церковь отдѣлилась отъ православной, не принявъ халкидонскаго собора.

§ 80. *Св. Іоаннъ Дамаскинъ, какъ защитникъ иконопочитанія и церковный пѣснописецъ.*

Главнымъ защитникомъ иконопочитанія на Востокѣ явился въ это время святой *Іоаннъ Дамаскинъ*. Онъ былъ сынъ министра при дворѣ дамасскаго калифа. Получивъ многостороннее образованіе въ домѣ своихъ родителей [393]), онъ отличался ученостію, краснорѣчіемъ и вмѣстѣ самымъ строгимъ благочестіемъ. Находясь при дворѣ дамасскаго калифа, онъ сдѣлался главнымъ совѣтникомъ его въ управленіи. Когда въ Константинополѣ началось гоненіе противъ святыхъ иконъ, св. Іоаннъ, узнавши объ этомъ, написалъ и отправилъ въ константинопольскую Церковь три слова, или посланія, въ которыхъ со всею силою защищалъ истину иконопочитанія и опровергалъ мнѣнія противниковъ. Эти письма его произвели въ Константинополѣ самое благотворное дѣйствіе. Христіане, оставшіеся вѣрными истинѣ, ободрились и сдѣлались твердыми въ вѣрѣ. Императоръ, не имѣя возможности предать казни защитника иконопочитанія, рѣшился прибѣгнуть къ клеветѣ. Къ дамасскому калифу онъ послалъ письмо, писанное къ нему будто бы рукою Іоанна, выражавшаго готовность предать Дамаскъ греческому императору. Калифъ повѣрилъ клеветѣ и приказалъ отсѣчь правую руку св. Іоанна. Но Господь оправдалъ невинность праведника. Когда въ ту же ночь онъ обратился съ теплою молитвою къ Божіей Матери объ

вать молотомъ чудотворную икону Спасителя, находившуюся надъ вратами царскаго дворца еще со временъ Константина Великаго, народъ опрокинулъ лѣстницу и избилъ воина до смерти. Императоръ приказалъ лишить жизни всѣхъ виновниковъ этого и потомъ съ фанатическою жестокостію сталъ преслѣдовать христіанъ, лишалъ ихъ имущества, посылалъ въ заточеніе, предавалъ казнямъ и смерти, закрывалъ школы и сожигалъ библіотеки, въ которыхъ находились книги съ священными изображеніями. Въ Константинополѣ вмѣстѣ съ огромною библіотекою сожжены были 12 библіотекарей за то, что одинъ изъ нихъ указалъ въ рукописяхъ мнѣнія, противныя иконоборству (см. Разск. изъ ист. Христ. Церкви, ч. III, стр. 344.

[393]) Именно — отъ калабрійскаго инока *Космы*, который отличался многостороннею ученостію и котораго отецъ св. Дамаскина, Сергій, выкупилъ изъ плѣна и принялъ въ свой домъ.

изъ нихъ—*Фрументій*, поступилъ на службу къ царю эѳіопскому, пріобрѣлъ большое довѣріе его и получилъ вліяніе на управленіе всею страною. Этою властію своею онъ воспользовался для распространенія въ Эѳіопіи христіанской вѣры. Обративъ нѣкоторыхъ эѳіоплянъ, онъ отправился въ Египетъ и здѣсь у св. Аѳанасія александрійскаго просилъ пастырей для новообращенныхъ. Св. Аѳанасій его самого рукоположилъ въ епископа. Возвратившись въ Эѳіопію съ многими священниками, Фрументій просвѣтилъ всю область вѣрою Христовою и получилъ названіе *Апостола эѳіопскаго*.

Въ *Германіи* начало христіанства относятъ къ 3-му вѣку [415]). Но особенно оно было распространено и утверждено здѣсь въ 8-мъ вѣкѣ—*Бонифаціемъ*. За долголѣтніе подвиги его здѣсь въ утвержденіи христіанской вѣры онъ получилъ названіе *Апостола Германіи* [416]).

Въ *Саксоніи* христіанская вѣра утверждена была въ 8-мъ вѣкѣ оружіемъ Карла Великаго.

Надію, они остановились въ Абиссиніи съ отцемъ своимъ Меропіемъ и здѣсь взяты были въ плѣнъ. Отецъ ихъ былъ убитъ, а они, поступивъ на службу къ эѳіопскому царю, пріобрѣли особенную благосклонность его и сдѣлались воспитателями сына его, наслѣдника *Айзана*. Послѣдній самъ принялъ крещеніе, и вѣра Христова быстро стала распространяться въ Абиссиніи и далѣе въ Эѳіопіи и Нубіи. Впослѣдствіи Едесій отправился въ Тиръ, гдѣ былъ пресвитеромъ, а Фрументій — въ Александрію, гдѣ св. Аѳанасіемъ рукоположенъ былъ въ епископа эѳіопскаго. Послѣ него проповѣдывали здѣсь иноки египетскіе. Въ VI вѣкѣ въ Абиссиніи утвердилось ученіе монофизитовъ (см. тамъ же стр. 51).

[415]) Такъ, въ концѣ III вѣка были извѣстны здѣсь христіанскіе Церкви въ *Триръ*, *Кельнъ* и *Мецъ* (см. Очеркъ исторіи Христ. Церкви, свящ. Добронравина, стр. 25).

[416]) Бонифацій родился въ Англіи около 680 года и назывался сначала *Винфридъ*. Отличаясь строгимъ благочестіемъ, онъ рѣшился посвятить себя проповѣданію вѣры Христовой между языческими племенами германскими. Съ этою цѣлію съ позволенія папы Григорія II, онъ отправился въ Германію въ 722 г. и, основавъ въ *Гессенъ* монастырь, въ короткое время обратилъ здѣсь тысячи язычниковъ. Папа посвятилъ его въ епископа Германіи съ именемъ *Бонифація*. Тогда онъ еще съ большимъ успѣхомъ продолжалъ свои подвиги. Срубивъ собственными руками священные дубы языческаго бога грома (Донара), онъ построилъ изъ нихъ христіанскій храмъ и въ теченіе года обратилъ въ вѣру Христову всѣхъ жителей Гессена. Въ 742 году онъ

§ 84. *Замѣчанія объ источникахъ церковнаго ученія.*

Главными источниками христіанскаго ученія всегда служили *Священное Писаніе* и *Священное Преданіе.*

О Священномъ Писаніи.

Книги Священнаго Писанія, писанныя Апостолами, сначала принадлежали тѣмъ частнымъ Церквамъ, къ которымъ первоначально были писаны. Но во 2-мъ вѣкѣ, когда установилась связь между отдѣльными Церквами, писанія Апостоловъ сдѣлались общеизвѣстными и соединены были въ одинъ составъ подъ именемъ книгъ *Новаго Завѣта.* И такъ какъ въ то же время стали являться книги подложныя—*апокрифическія* [417]), то, чтобы отдѣлить отъ нихъ истинныя книги—*каноническія,* послѣднія неоднократно перечисляемы были на соборахъ и въ сочиненіяхъ отцевъ Церкви [418]).

Переводы Священнаго Писанія и исправители текста его.

Съ ранняго времени стали являться между христіанами переводы Священнаго Писанія на различные языки. Такъ, въ началѣ 2-го вѣка книги Новаго Завѣта переведены были на *итальянскій* языкъ, а въ половинѣ 2-го вѣка—на *сирскій;* въ концѣ 3-го вѣка—на *персидскій,* а въ 4 и 5 вѣкѣ—на *готскій*—епископомъ готскимъ *Улфилою,* на *армянскій*—ученымъ

основалъ знаменитый монастырь *Фульда,* который сдѣлался разсадникомъ монашества въ Германіи. Съ такимъ успѣхомъ онъ трудился до 755 года, въ которомъ дикая толпа язычниковъ—фризовъ напала на него и умертвила его вмѣстѣ съ 52 спутниками его.

[417]) Напр. первоевангеліе Іакова, акты Пилата, евангеліе дѣтства Ѳомы и др. (см. Очеркъ исторіи Христ. Церкви, Добронравина, стр. 82)

[418]) Наприм. въ 85 правилѣ Апост., 33 правилѣ собора Карѳагенскаго, бывшаго въ 318 году и др. Также—въ твореніяхъ Мелитона—епископа сардійскаго, св. Иринея, епископа ліонскаго, Тертуліана, Оригена, св. Аѳанасія александрійскаго (въ Синопсисѣ), Кирилла іерусалимскаго (въ Оглас. поуч. IV), Іоанна Дамаскина (кн. IV, Излож. вѣры гл. 17). (См. тамъ же и Исагогику Хергозерскаго, стр. 13).

(архимандритомъ армянскимъ) *Мисробомъ* (434 г.), на *латинскій*—блаженнымъ Іеронимомъ (419) и на *славянскій*—св. Кирилломъ и Меѳодіемъ въ 9-мъ вѣкѣ.

Исправленіемъ текста священныхъ книгъ Ветхаго завѣта много занимался въ 3-мъ вѣкѣ ученый Оригенъ, изложившій это въ особомъ сочиненіи, извѣстномъ подъ именемъ *Екзаплы*[419]). А *Лукіанъ*, пресвитеръ антіохійскій, въ концѣ 3-го вѣка пересмотрѣлъ и исправилъ всѣ священныя книги Ветхаго и Новаго завѣта и изложилъ въ трехъ столбцахъ тексты—еврейскій, сирскій и греческій.

О Священномъ Преданіи.

Священное Преданіе въ христіанской Церкви сохранилось сначала въ символахъ вѣры, въ писаніяхъ мужей апостольскихъ и апологіяхъ, потомъ — въ бесѣдахъ, проповѣдяхъ и другихъ твореніяхъ отцовъ Церкви.

Въ символахъ вѣры излагались всѣ главныя истины вѣры Христовой, знаніе которыхъ признавалось необходимымъ для спасенія каждому вѣрующему. Въ первые вѣка христіанства были въ употребленіи многіе символы вѣры. Таковы были: *римскій* символъ, извѣстный подъ именемъ апостольскаго, *іерусалимскій*, выраженный въ огласительныхъ бесѣдахъ св. Кирилла іерусалимскаго, *антіохійскій*, *неокесарійскій* или св. Григорія чудотворца и др.[420]). Будучи различны по *буквѣ*, они

---

[419]) Чтобы возстановить чистоту и правильность текста свящ. книгъ Ветхаго завѣта, Оригенъ рѣшился сравнить между собою почти всѣ извѣстные тогда переводы. Для этого онъ раздѣлилъ сочиненіе свое на особые столбцы. Въ первомъ столбцѣ помѣщенъ былъ текстъ еврейскій, во второмъ—переводъ Акилы, въ третьемъ—Симмаха, въ четвертомъ—Ѳеодотіона, въ пятомъ переводъ 70 толковниковъ и т. д. По сличеніи этихъ переводовъ, Оригенъ помѣщалъ свой текстъ (см. Добронравина, стр. 83).

[420]) Изъ нихъ особенно замѣчательны были—символъ вѣры неокесарійскій и антіохійскій. Первый написанъ былъ по особенному откровенію св. Григоріемъ чудотворцемъ (см. выше); въ немъ въ первый разъ введено было слово—*Троица*. Въ антіохійскомъ символѣ вѣры о Сынѣ Божіемъ употреблены были слова—*единосущный Отцу*. Римскій символъ вѣры, извѣстный подъ именемъ апостольскаго, пользовался особеннымъ уваженіемъ въ Западной Церкви. Но Церковь Восточная никогда не предпочитала его прочимъ древнимъ образцамъ вѣры, которые по преданію

совершенно сходны были по *духу* и *содержанію;* только одни изъ нихъ были пространнѣе, а другіе короче. Наконецъ въ 4-мъ вѣкѣ, на 1-мъ и 2-мъ Вселенскихъ соборахъ, составленъ былъ одинъ *Символъ* вѣры, который признанъ былъ обязательнымъ для всѣхъ христіанскихъ церквей и который въ нашей— православной Церкви остается безъ измѣненія до настоящаго времени [421]).

198. § 85. *Устроеніе христіанскихъ храмовъ.*

Сначала, во времена гоненій христіане не могли имѣть открытыхъ и постоянныхъ мѣстъ для богослуженія, такъ какъ повсюду преслѣдуемы были невѣрующими іудеями и язычниками. Потому въ это время они собирались для *Богослуженія*, гдѣ только было возможно,—на гробахъ мучениковъ, въ катакомбахъ [422]), въ темницахъ, на корабляхъ и другихъ тайныхъ мѣстахъ. Первыя открытыя церкви христіане стали строить, какъ полагаютъ, со времени *Александра Севера* (222—234), пользуясь его покровительствомъ [423]). Послѣ того они продолжали заботиться объ устройствѣ своихъ храмовъ, при большихъ или меньшихъ препятствіяхъ къ тому со стороны языч-

---

всѣ равно могли имѣть начало свое отъ Апостоловъ, если не по буквѣ, то по духу и содержанію.

[421]) О писаніяхъ мужей апостольскихъ и апологетахъ сказано было выше,—въ статьѣ о мужахъ апостольскихъ и христіанскихъ апологетахъ а о бесѣдахъ, проповѣдяхъ и другихъ твореніяхъ отцевъ Церкви упомянуто было въ жизнеописаніи ихъ.

[422]) Катакомбами назывались молитвенныя, подземельныя пещеры, въ которыя спускались по самой крутой лѣстницѣ. Онѣ состояли изъ трехъ частей: *галлереи*, *кубикулы* и *церкви*. Галлереею назывался узкій, длинный въ скалѣ коридоръ, стѣны котораго сверху донизу наполнены были гробницами святыхъ мучениковъ, въ видѣ углубленій. Кубикулами назывались молитвенныя комнаты, расположенныя вдоль коридора; онѣ служили вмѣстѣ и усыпальницами. Вверху ихъ дѣлались въ наклонномъ положеніи небольшія отверстія для проведенія въ нихъ свѣта и воздуха. *Церквами* назывались большія кубикулы, въ которыхъ совершалось богослуженіе; здѣсь престоломъ всегда служила гробница какого-либо св. мученика (см. Ист. Христ. Церкви, Добронравина, стр. 134).

[423]) По крайней мѣрѣ, съ этого времени часто упоминается о христіанскихъ храмахъ, такъ что въ послѣдовавшее затѣмъ гоненіе, бывшее при Максимиѣ, многіе христіанскіе храмы были сожжены.

никовъ [424]). Но съ IV вѣка, когда христіанская вѣра сдѣлалась господствующею въ Римской имперіи, они уже гораздо съ большею свободою стали устроять и украшать свои храмы. Съ того времени сами императоры заботились объ устройствѣ и великолѣпіи христіанскихъ церквей и нерѣдко обращали языческія капища въ храмы христіанскіе. Согласно съ троякимъ раздѣленіемъ членовъ Церкви внутренность храмовъ раздѣлялась на три главныя части: *притворъ*, *мѣсто для вѣрующихъ* и *алтарь* [425]). Послѣдній отдѣлялся особенною перегородкою,

---

[424]) Нѣкоторые изъ римскихъ императоровъ, царствовавшихъ послѣ Александра Севера, не меньше его покровительствовали христіанамъ. Таковъ былъ Филиппъ аравитянинъ (244—249), котораго считали даже тайнымъ христіаниномъ. Другіе не обращали вниманія на христіанъ и потому не преслѣдовали ихъ. При тѣхъ и другихъ христіане, очевидно, могли безпрепятственно строить свои храмы. Такъ и въ началѣ царствованія Діоклитіана, прежде нежели началось гоненіе отъ него, христіане открыто совершали богослуженіе и слѣдовательно могли свободно строить и украшать свои храмы.

[425]) Притворъ назначался для оглашенныхъ и кающихся; мѣсто для вѣрующихъ занимало средину храма; а алтарь устроялся для священнослужителей. Средняя часть называлась *кораблемъ*, частію по символическому значенію ея, частію по ея формѣ. Въ длину она обыкновенно раздѣлялась на три отдѣла, рядами колоннъ. Потомъ слѣдовало возвышеніе на нѣсколько ступеней, которое раздѣлялось рѣшетчатою перегородкою и завѣсою на двѣ части; внѣшняя изъ нихъ называлась, какъ и теперь, *солеею*, а внутренняя—*алтаремъ*. На солеѣ устроялись мѣста для клириковъ, т. е. правый и лѣвый *клиросы*; а въ алтарѣ находились престолъ, горнее мѣсто и епископское сѣдалище. Въ средней части храма находился *амвонъ*, на который чтецы восходили для чтенія. Свят. *престолъ* всегда считался главною принадлежностію христіанскаго храма; съ V вѣка онъ устроялся большею частію изъ камня и украшался золотомъ или серебромъ; онъ находился посреди алтаря, въ отдаленіи отъ стѣнъ. Въ греческой церкви въ алтарѣ всегда устроялся только одинъ престолъ. Съ того времени, какъ стали считать непозволительнымъ священнодѣйствовать безъ престола, стали допускать *переносные* престолы (для воинскихъ походовъ, проповѣдниковъ и др.). У латинянъ для этого служили священныя *каменныя плиты*, а у грековъ — освященныя *напрестольныя пелены* (*антиминсы* или вмѣстопрестолія). Антиминсъ признавался необходимымъ, и обнаженіе престола считалось преступленіемъ. Надъ престоломъ устроялся *киворій* или балдахинъ на четырехъ колоннахъ, въ которомъ на золотыхъ цѣпочкахъ привѣшивался сосудъ въ видѣ голубя, съ освященными Дарами. Впослѣдствіи, вмѣсто него стали дѣлать *ковчегъ*, въ видѣ башеньки. Для куренія употреблялась *кадильница*, а для крестныхъ ходовъ—*кресты* и *хоругви*. Въ средней части храма,

Въ *Аравіи*—въ 3-мъ вѣкѣ проповѣдывалъ евангеліе *Оригенъ*.

Въ *Карѳагенской* области христіанская Церковь основана была въ началѣ 2-го вѣка. Начало ея и производятъ отъ Церкви римской. О быстромъ распространеніи здѣсь христіанства можно заключать изъ того, что во 2-мъ вѣкѣ на Карѳагенскій соборъ могло собираться изъ этой области до 70-ти епископовъ [404]); а въ 3-мъ вѣкѣ при св. *Кипріанѣ* на Карѳагенскомъ соборѣ было 87 епископовъ [405]).

Въ *Галлію* вѣра Христова первоначально проникла изъ Малой Азіи. Первыя Церкви основаны были здѣсь учениками св. *Поликарпа*, епископа смирнскаго, *Повиномъ* и *Иринеемъ*, которые были первыми епископами *ліонскими*. Въ половинѣ 3-го вѣка здѣсь явились проповѣдники римской Церкви, которая и утвердилась въ Галліи [406]). Но въ 5-мъ вѣкѣ сюда вторгнулись многія языческія племена и старались подавить христіанство. Изъ нихъ особенно сильны были *франки*, которые впослѣдствіи овладѣли всею Галліею и отъ имени которыхъ она стала называться *Франціею*. Между франками вѣра Христова утвердилась послѣ побѣды короля ихъ *Клодвига* надъ алеманнами въ 496 году. Клодвигъ сначала расположенъ былъ къ христіанству своею супругою *Клотильдою*, дочерью короля бургундскаго. Потомъ во время войны съ алеманнами, онъ далъ обѣщаніе сдѣлаться христіаниномъ, если одержитъ побѣду надъ врагами. Побѣда, дѣйствительно, была одержана. И Клодвигъ, приписывая ее помощи Іисуса Христа, принялъ крещеніе. Примѣру короля послѣдовали многіе изъ его дружины [407]).

185

Въ *Британію* христіанство перешло въ концѣ 2-го вѣка, какъ полагаютъ, также изъ Малой Азіи [408]). Въ 5-мъ вѣкѣ

---

[404]) Именно—при карѳагенскомъ епископѣ Агриппинѣ.

[405]) Изъ области карѳагенской христіанство распространилось въ *Нумидію* и *Мавританію*.

[406]) Именно въ это время римскимъ епископомъ Фабіаномъ посланы были въ Галлію семь проповѣдниковъ, которые основали здѣсь столько же Церквей и были въ нихъ первыми епископами. Одинъ изъ нихъ былъ *Діонисій*—первый епископъ *парижскій*, а другимъ — *Сатурнинъ* — первый епископъ *тулузскій* (Смотри тамъ же).

[407]) Именно—до 3-хъ тысячъ человѣкъ.

[408]) Объ этомъ можно заключать изъ первоначальныхъ обычаевъ и

скимъ вѣкомъ. Только во времена гоненій оно не могло быть совершаемо съ такимъ удобствомъ и безопасностію, какъ по окончаніи гоненій. А съ IV вѣка, когда христіанская вѣра сдѣлалась господствующею, оно стало получать большую полноту, опредѣленность и торжественность.

Важнѣйшую часть Богослуженія въ христіанской Церкви всегда составляли таинства.

Таинства во 2-й и послѣдующіе вѣка въ сущности совершались такъ же, какъ во времена Апостоловъ. Только въ частностяхъ допущены были послѣ нѣкоторыя измѣненія или дополненія. Такъ, относительно крещенія во 2-мъ вѣкѣ упоминается о *воспріемникахъ*. Это показываетъ, что со 2-го вѣка крещеніе стали совершать надъ *младенцами*, тогда какъ въ первомъ вѣкѣ оно совершаемо было большею частію надъ возрастными [427]).

Таинство муропомазанія со 2-го вѣка постоянно стало совершаться чрезъ помазаніе *св. муромъ* [428]).

Таинство св. причащенія совершалось во время литургіи, въ сущности такъ же, какъ во времена Апостоловъ.

перешли и въ церкви. Вмѣсто языческихъ, часто безнравственныхъ, изображеній на стѣнахъ, сосудахъ и другихъ предметахъ, христіане стали вводить свои религіозные образы и символы, напр. изображеніе пастыря, несущаго на плечѣ овцу, изображеніе голубя, якоря, корабля, креста и рыбы, служившей указаніемъ отчасти на духовную ловлю рыбъ, отчасти— на вещество возрожденія въ таинствѣ крещенія, отчасти — на особенный составъ греческаго слова ἰχθύς — (рыба), въ которомъ каждая буква служитъ начальною въ греческихъ именахъ: Іисуса Христа, Сына Божія, Спасителя: Ἰησοῦς Χριστὸς Θεοῦ Υἱὸς Σωτήρ (См. Очеркъ ист. христ. Церкви, Куртца, въ перев. прот. Рудакова, стр. 49).

[427]) Впрочемъ и въ 1-мъ вѣкѣ крещеніе безъ сомнѣнія совершаемо было и надъ младенцами. (Объ этомъ см. выше въ § 39). Прочіе обряды при этомъ таинствѣ во 2-й и послѣдующіе вѣка совершаемы были почти тѣ же, какіе и нынѣ. Такъ, оглашеннаго или готовившагося къ крещенію вводили въ преддверіе крещальнаго притвора, гдѣ снимали съ него верхнюю одежду и обувь, поставляли его лицомъ къ западу, и онъ троекратно отрекался отъ сатаны и отъ всѣхъ виловъ служенія ему. Потомъ обращали его къ востоку, трижды спрашивали о желаніи сочетаться со Христомъ и испытывали въ вѣрѣ. При этомъ оглашенный читалъ символъ вѣры. Послѣ того помазывали его елеемъ и погружали троекратно въ водѣ. Если же кто изъ *тяжко больныхъ* изъявлялъ желаніе креститься, то надъ нимъ совершали таинство чрезъ троекратное окропленіе водою (см. Ист. Христ. Церкви, Рудакова, стр. 60, примѣч.).

валъ христіанскую вѣру. Но когда въ присутствіи самого царя онъ не согласился воздать божескихъ почестей богинѣ *Артемидѣ*, Тиридатъ приказалъ подвергнуть его различнымъ мученіямъ и потомъ бросить въ глубокій ровъ. Здѣсь онъ пробылъ 14 лѣтъ, питаясь кусками хлѣба, который бросали ему тайные христіане. Наконецъ Тиридатъ, подобно Навуходоносору, потерялъ разсудокъ. И когда онъ находился въ такомъ состояніи, сестра его однажды услышала во снѣ голосъ, что братъ ея не исцѣлится, доколѣ Григорій не будетъ извлеченъ изо рва. Дѣйствительно, какъ скоро онъ освобожденъ былъ оттуда, Тиридатъ сдѣлался здоровъ. Это чудо произвело на него столь сильное вліяніе, что онъ не только самъ принялъ вѣру Христову, но и расположилъ къ этому многихъ изъ своихъ подданныхъ (ок. 322 года).

Жители *Грузіи* обращены были въ вѣру Христову благочестивою христіанкою *Ниною* [412]). Отличаясь строгимъ благочестіемъ, она исцѣляла силою молитвы больныхъ и однажды исцѣлила супругу самого царя грузинскаго *Миріана*. Это побудило послѣдняго обратиться въ вѣру Христову и содѣйствовать распространенію ея между своими подданными [413]).

Въ *Абиссиніи* вѣра Христова утверждена была (около 327 г.) двумя христіанскими юношами, взятыми въ плѣнъ [414]). Одинъ

---

[412]) Нина была родомъ изъ Іерусалима, племянница архіепископа іерусалимскаго. Узнавъ, что въ Грузіи, гдѣ хранился хитонъ Спасителя, живутъ невѣрующіе іудеи и язычники, она часто молилась Богу объ обращеніи ихъ и сама желала съ этою цѣлію отправиться къ нимъ. Побужденная къ этому особеннымъ явленіемъ Божіей Матери, вручившей ей крестъ изъ виноградныхъ лозъ, она отправилась туда и, получивъ даръ исцѣленій, имѣла большой успѣхъ въ обращеніи жителей (См. Очеркъ исторіи Христ. Церкви Добронравина, стр. 51 и 52).

[413]) Миріанъ побужденъ былъ къ этому и своимъ собственнымъ чудеснымъ исцѣленіемъ. Потерявъ однажды зрѣніе, онъ далъ обѣщаніе креститься, если Богъ Нины возвратитъ ему зрѣніе. Исцѣленіе дѣйствительно послѣдовало. И тогда онъ принялъ крещеніе и обратился къ императору Константину Великому съ просьбою прислать въ Грузію епископа и священниковъ. Сначала прибылъ сюда по распоряженію Константина антіохійскій епископъ *Евстаѳій*, а потомъ рукоположенъ былъ для грузинцевъ и свой собственный епископъ. Между тѣмъ и Нина до конца своей жизни продолжала распространять здѣсь вѣру Христову, а послѣ ея кончины занимались этимъ подвижники Сиріи (См. тамъ же).

[414]) Именно—двумя братьями *Фрументіемъ* и *Едесіемъ*. На пути въ

Для этого Евангеліе и Апостолъ раздѣлены были на особыя *зачала*, или отдѣленія, принятыя всею Церковію [433]). За чтеніемъ Священнаго Писанія почти всегда слѣдовала *проповѣдь*, которая обыкновенно приноровлялась къ прочитанному отдѣлу изъ Писанія [434]).

Таинство покаянія до конца III вѣка совершалось преимущественно предъ всею церковію. Но съ этого времени общественная исповѣдь стала постепенно выходить изъ употребленія. Причиною этого былъ расколъ новаціанъ. Осудивъ ихъ ученіе, Церковь во избѣжаніе нареканія отъ еретиковъ и по снисхожденію къ немощи слабыхъ позволила епископамъ назначать особыхъ пресвитеровъ, которые могли бы *наединѣ* исповѣдывать всѣхъ, не желавшихъ приносить покаянія общественнаго [435]).

Таинство священства совершаемо было въ христіанской Церкви всегда одними епископами, чрезъ молитву и рукоположеніе. Главныя три степени священства (епископовъ, пресвитеровъ и діаконовъ), установленныя самими Апостолами, оставались и въ послѣдующее время неизмѣнными въ христіанской Церкви.

Апостольскихъ упоминаются три чтенія: изъ Пророковъ, Апостола и Евангелія. Это и соблюдалось въ нѣкоторыхъ Церквахъ, наприм. въ галльской и испанской, а въ сирійской Церкви къ этимъ тремъ чтеніямъ присоединялось еще четвертое, именно—изъ Дѣяній Апостольскихъ. Но чѣмъ полнѣе становилось Богослуженіе, тѣмъ болѣе это сплошное чтеніе стали замѣнять чтеніемъ только избранныхъ мѣстъ Священ. Писанія, примѣнительно къ особенностямъ того или другого праздника. Чтеніе совершалось особеннымъ чтецомъ съ аналоя, а Евангеліе для отличія читаемо было діаконами. Для этого же при чтеніи его нерѣдко зажигаемы были свѣчи.

[433]) Это раздѣленіе сдѣлано было въ V вѣкѣ александрійскимъ діакономъ *Евѳаліемъ*. Онъ составилъ раздѣленный на стихи списокъ Новаго Завѣта, въ которомъ каждый стихъ обнималъ собою столько, сколько по мѣрѣ мысли можно было прочитать безъ отдыха. Впрочемъ, попытка раздѣлить книги Священ. Писанія на главы сдѣлана была гораздо раньше.

[434]) Проповѣдь обыкновенно произносилась епископомъ, который, впрочемъ, могъ поручить ее и пресвитеру или діакону. — Особенно высоко цѣнилась проповѣдь на Востокѣ, гдѣ она продолжалась часто по цѣлымъ часамъ, и слушатели выражали одобреніе рукоплесканіями и похвалами. На Западѣ проповѣдь ограничивалась большею частію краткими и простыми рѣчами и произносилась въ концѣ литургіи.

[435]) См. Ист. Христ. Церкви, Рудакова, стр. 56.

§ 84. *Замѣчанія объ источникахъ церковнаго ученія.*

Главными источниками христіанскаго ученія всегда служили *Священное Писаніе* и *Священное Преданіе.*

О Священномъ Писаніи.

Книги Священнаго Писанія, писанныя Апостолами, сначала принадлежали тѣмъ частнымъ Церквамъ, къ которымъ первоначально были писаны. Но во 2-мъ вѣкѣ, когда установилась связь между отдѣльными Церквами, писанія Апостоловъ сдѣлались общеизвѣстными и соединены были въ одинъ составъ подъ именемъ книгъ *Новаго Завѣта.* И такъ какъ въ то же время стали являться книги подложныя—*апокрифическія* [417]), то, чтобы отдѣлить отъ нихъ истинныя книги—*каноническія,* послѣднія неоднократно перечисляемы были на соборахъ и въ сочиненіяхъ отцевъ Церкви [418]).

Переводы Священнаго Писанія и исправители текста его.

Съ ранняго времени стали являться между христіанами переводы Священнаго Писанія на различные языки. Такъ, въ началѣ 2-го вѣка книги Новаго Завѣта переведены были на *итальянскій* языкъ, а въ половинѣ 2-го вѣка—на *сирскій;* въ концѣ 3-го вѣка—на *персидскій,* а въ 4 и 5 вѣкѣ—на *готѳскій*—епископомъ готѳскимъ *Улфилою,* на *армянскій*—ученымъ

основалъ знаменитый монастырь *Фульда,* который сдѣлался разсадникомъ монашества въ Германіи. Съ такимъ успѣхомъ онъ трудился до 755 года, въ которомъ дикая толпа язычниковъ—фризовъ напала на него и умертвила его вмѣстѣ съ 52 спутниками его.

[417]) Напр. первоевангеліе Іакова, акты Пилата, евангеліе дѣтства Ѳомы и др. (см. Очеркъ исторіи Христ. Церкви, Добронравина, стр. 82).

[418]) Наприм. въ 85 правилѣ Апост., 33 правилѣ собора Карѳагенскаго, бывшаго въ 318 году и др. Также—въ твореніяхъ Мелитона — епископа сардійскаго, св. Иринея, епископа ліонскаго, Тертуліана, Оригена, св. Аѳанасія александрійскаго (въ Синопсисѣ), Кирилла іерусалимскаго (въ Оглас. поуч. IV), Іоанна Дамаскина (кн. IV, Излож. вѣры гл. 17). (См. тамъ же и Исагогику Хергозерскаго, стр. 13).

какъ они свободнѣе могли посвящать себя заботамъ объ управленіи Церковію. А на VI Вселенскомъ соборѣ это сдѣлано было обязательнымъ [439]).

Для совершенія Богослуженія христіане собирались преимущественно по воскреснымъ днямъ [440]), по средамъ и пятницамъ, и въ особенные праздники. Изъ послѣднихъ, кромѣ Пасхи и Пятидесятницы, во II и III вѣкахъ сдѣлались всеобщими— праздники Рождества Христова, Крещенія Господня и Вознесенія [441]). Въ IV вѣкѣ установлены были: Обрѣзаніе Господне [442]), Преображеніе и Благовѣщеніе Божіей Матери; въ V вѣкѣ—

---

[439]) См. о 6-мъ Вселенскомъ соборѣ.

[440]) Празднованіе воскреснаго дня особенно возвысилось въ 4-мъ вѣкѣ, когда Константинъ Великій запретилъ въ этотъ день всѣ правительственныя, судебныя и гражданскія занятія.

[441]) Рождество Христово въ нѣкоторыхъ церквахъ на Востокѣ сначала праздновалось вмѣстѣ съ Крещеніемъ, подъ общимъ именемъ *Богоявленія Господня*, но съ 4-го вѣка праздникъ Рождества Христова отдѣленъ былъ отъ Крещенія и совершался 25-го декабря. Въ праздникъ Крещенія совершалось освященіе воды, которая послѣ того и хранилась въ церквахъ и въ извѣстное время давалась кающимся, какъ великая *ѳіасма*, т. е. освященіе. Сначала освященіе воды совершалось въ полночь, но съ половины 5-го вѣка—вечеромъ наканунѣ Крещенія. Праздникъ Вознесенія Господня сдѣлался всеобщимъ уже съ 4-го вѣка; на Западѣ съ 5-го вѣка стали предварять его постомъ и крестными ходами. Наканунѣ Пятидесятницы и особенно Пасхи и Крещенія Господня оглашенные принимали крещеніе. Наканунѣ св. Пасхи всю ночь проводили въ торжественномъ богослуженіи, такъ какъ въ древности вѣровали, что въ эту ночь настанетъ второе пришествіе Христово. Пасхальное утро начиналось радостнымъ привѣтствіемъ: „Христосъ воскресъ!“, на которое отвѣчали: „воистину воскресъ!“ Осьмой день Пасхи (Ѳомино воскресенье) было повтореніемъ праздника Пасхи. Въ этотъ день крещенные въ великую субботу въ послѣдній разъ носили свои бѣлыя крещальныя одежды, почему это воскресенье и называлось также Dominica in albis, т. е. воскресеніемъ въ бѣлыхъ одеждахъ, а у грековъ—новымъ воскресеньемъ. Пасхальное празднованіе продолжалось 50 дней до самой Пятидесятницы (См. Оч. ист. Христ. Церкви свящ. Добронравина, стр. 136).

[442]) Праздникъ Обрѣзанія Господня установленъ въ 4-мъ вѣкѣ, 1-го января, для того, чтобы удержать христіанъ отъ участія въ языческомъ празднованіи *январскихъ календъ*. Со временъ Юлія Цезаря это празднованіе служило въ Римской имперіи началомъ новаго года и соединено было съ крайнимъ и неприличнымъ веселіемъ. Сначала христіане не принимали участія въ этомъ, но потомъ стали увлекаться соблазнительнымъ примѣромъ язычниковъ. Чтобы отдалить ихъ отъ этого, отцы Церкви

совершенно сходны были по *духу* и *содержанію;* только одни изъ нихъ были пространнѣе, а другіе короче. Наконецъ въ 4-мъ вѣкѣ, на 1-мъ и 2-мъ Вселенскихъ соборахъ, составленъ былъ одинъ *Символъ* вѣры, который признанъ былъ обязательнымъ для всѣхъ христіанскихъ церквей и который въ нашей— православной Церкви остается безъ измѣненія до настоящаго времени [421]).

198. *§ 85. Устроеніе христіанскихъ храмовъ.*

Сначала, во времена гоненій христіане не могли имѣть открытыхъ и постоянныхъ мѣстъ для богослуженія, такъ какъ повсюду преслѣдуемы были невѣрующими іудеями и язычниками. Потому въ это время они собирались для *Богослуженія*, гдѣ только было возможно,—на гробахъ мучениковъ, въ катакомбахъ [422]), въ темницахъ, на корабляхъ и другихъ тайныхъ мѣстахъ. Первыя открытыя церкви христіане стали строить, какъ полагаютъ, со времени *Александра Севера* (222—234), пользуясь его покровительствомъ [423]). Послѣ того они продолжали заботиться объ устройствѣ своихъ храмовъ, при большихъ или меньшихъ препятствіяхъ къ тому со стороны языч-

---

всѣ равно могли имѣть начало свое отъ Апостоловъ, если не по буквѣ, то по духу и содержанію.

[421]) О писаніяхъ мужей апостольскихъ и апологетахъ сказано было выше,—въ статьѣ о мужахъ апостольскихъ и христіанскихъ апологетахъ а о бесѣдахъ, проповѣдяхъ и другихъ твореніяхъ отцевъ Церкви упомянуто было въ жизнеописаніи ихъ.

[422]) Катакомбами назывались молитвенныя, подземельныя пещеры, въ которыя спускались по самой крутой лѣстницѣ. Онѣ состояли изъ трехъ частей: *галлереи*, *кубикулы* и *церкви*. Галлереею назывался узкій, длинный въ скалѣ коридоръ, стѣны котораго сверху донизу наполнены были гробницами святыхъ мучениковъ, въ видѣ углубленій. Кубикулами назывались молитвенныя комнаты, расположенныя вдоль коридора; онѣ служили вмѣстѣ и усыпальницами. Вверху ихъ дѣлались въ наклонномъ положеніи небольшія отверстія для проведенія въ нихъ свѣта и воздуха. *Церквами* назывались большія кубикулы, въ которыхъ совершалось богослуженіе; здѣсь престоломъ всегда служила гробница какого-либо св. мученика (см. Ист. Христ. Церкви, Добронравина, стр. 134).

[423]) По крайней мѣрѣ, съ этого времени часто упоминается о христіанскихъ храмахъ, такъ что въ послѣдовавшее затѣмъ гоненіе, бывшее при Максимивѣ, многіе христіанскіе храмы были сожжены.

Изъ постовъ, кромѣ св. Четыредесятницы и поста по средамъ и пятницамъ, установленныхъ самими Апостолами, въ IV вѣкѣ уже были извѣстны въ христіанской Церкви посты— *Рождественскій* (или Филипповъ), *Успенскій* и *Петровъ* [446]).

Кромѣ того въ IV вѣкѣ установлены были св. Златоустомъ *крестные ходы* и *всенощныя бдѣнія* [447])

Церкви Добронравина, стр. 135—139; также — Начерт. церк. исторіи, Иннокентія отд. II, стр. 67).

[446]) Такъ о постѣ Рождественскомъ можно находить свидѣтельство у св. Амвросія медіоланскаго, о постѣ Успенскомъ— у св. Льва Великаго (461 г.), о постѣ въ честь св. Апостоловъ Петра и Павла—въ постановленіяхъ Апостольскихъ (кн. 5, гл. 19) и у св. Амвросія (въ 61 словѣ). Особенно строго соблюдалось въ христ. Церкви св. Четыредесятница, какъ и въ первомъ вѣкѣ. Самое приготовленіе къ этому посту начиналось двумя недѣлями ранѣе, съ 9-го воскресенья передъ Пасхою. Съ этого времени прекращалось пѣніе *аллилуіа* при богослуженіи и совершеніе браковъ. Особенно же великою недѣлею почиталась послѣдняя недѣля передъ Пасхою. На этой недѣлѣ преимущественно великими днями признавались — *Вел. Четвергъ*, какъ день установленія евхаристіи, и *Вел. Пятница*, какъ день смерти Христовой. На Западѣ папа Григорій Великій постановилъ начинать Четыредесятницу съ *пепельной* среды 7-й недѣли предъ Пасхою. Эта среда называлась *днемъ пепла* (dies cinerum) потому, что епископъ въ этотъ день въ напоминаніе словъ Божіихъ: „земля еси и въ землю отыдеши“ (Быт. 3, 19), посыпалъ головы вѣрующихъ пепломъ. За то вторникъ предъ *карнаваломъ*, т. е. предъ нашей масляницей (это слово означаетъ прощаніе съ мясною пищею, carо vale значитъ— прощай мясо, или все мясное), проводился съ особеннымъ весельемъ (См. Очеркъ исторіи Христ. Церкви свящ. Добронравина, стр. 139).

[447]) Они учреждены были для того, чтобы отвлечь православныхъ христіанъ отъ посѣщенія аріанскихъ собраній. Впрочемъ, крестные ходы или процессіи извѣстны были и прежде. Такъ они употреблялись иногда при проводахъ покойниковъ и при свадьбахъ. Потомъ съ 4-го вѣка стали употреблять ихъ при встрѣчѣ епископовъ, или святыхъ мощей, при благодарныхъ торжествахъ въ память побѣдъ, особенно при общественныхъ бѣдствіяхъ. Въ 5-мъ вѣкѣ, на западѣ Европы, по примѣру восточныхъ христіанъ епископъ вьенскій *Мамертъ*, и потомъ *Григорій Великій* установили въ извѣстные времена года постоянные крестные ходы, торжественность которыхъ увеличивалась отъ того, что шествіе открывалось песеніемъ впереди Евангелія, драгоцѣнныхъ крестовъ и хоругвей, св. мощей, иконъ Божіей Матери и святыхъ, съ пѣніемъ псалмовъ и гимновъ, съ горящими факелами и свѣчами. Назначенныя для этихъ крестныхъ ходовъ молитвы, съ обращеніемъ къ Ангеламъ и святымъ и съ воззваніемъ народа „молите о насъ“, назывались *литіями* или *литаніями*.

которая на Востокѣ, (по всей вѣроятности—съ IV вѣка), уставлялась *иконами,* отчего и получила названіе *иконостаса* [426]).

§ 86. *Обряды Богослуженія.*

Богослуженіе въ главныхъ, существенныхъ частяхъ своихъ во 2-й и послѣдующіе вѣка оставалось сходнымъ съ апостоль-

---

были скамьи для вѣрующихъ, а въ притворѣ ихъ не было. Такъ устроялись христіанскіе храмы сначала по примѣру римскихъ *базиликъ*, т. е. общественныхъ, торговыхъ и судебныхъ залъ; отъ того самыя церкви назывались иногда *базиликами*. Впослѣдствіи времени изъ этого простого стиля развился стиль *византійскій*. Вмѣсто плоской крыши стали дѣлать въ церквахъ *своды*, по подобію небеснаго свода. Для поддержанія тяжести вмѣсто столбовъ стали строить колонны, которыя соединяли арками. Надъ срединою храма возвышался главный куполъ, около котораго было еще нѣсколько смежныхъ куполовъ. Образцомъ такого стиля служилъ Софійскій соборъ въ Константинополѣ, который построенъ былъ императоромъ Юстиніаномъ I съ такимъ изяществомъ и великолѣпіемъ, что онъ воскликнулъ: „я превзошелъ тебя, Соломонъ!"

При христіанскихъ храмахъ были различныя пристройки. Таковы были *крещальни* для крещенія оглашенныхъ; онѣ устроялись круглыя, отдѣльно отъ храма; при нихъ часто находилась обширная комната для поученія оглашенныхъ. Впослѣдствіи, когда стали крестить большею частію младенцевъ, крещальни сдѣлались излишними, и стали дѣлать *купели* въ самыхъ церквахъ (именно на сѣверной сторонѣ при главномъ входѣ). Для храненія церковныхъ вещей при большихъ церквахъ строились особенныя зданія — *ризницы*; также устроялись домы для питанія нищихъ, пріюты для сиротъ и престарѣлыхъ, воспитательные и странно-пріемные дома и лечебницы. Кладбища также устроялись большею частію внутри церковной ограды. Со времени введенія колоколовъ стали строить *колокольни*, иногда отдѣльно отъ церквей, иногда—вмѣстѣ. Изобрѣтеніе колоколовъ которые назывались сначала *кампанами*, такъ какъ они выливались большею частію изъ кампанской руды, считавшейся самою лучшею, нѣкоторые относятъ къ V вѣку и приписываютъ *Павлину*, епископу ноланскому въ Кампаніи — (431 г.), другіе VII вѣку и приписываютъ папѣ *Сабиніану* (605 г.). Послѣднее мнѣніе вѣроятнѣе, такъ какъ въ первый разъ введены были колокола на Западѣ въ VI вѣкѣ, а на Востокѣ въ IX вѣкѣ. До этого времени о часахъ богослуженія извѣщали сначала чрезъ особенныхъ вѣстниковъ, потомъ —чрезъ трубы или громкіе удары въ доски (см. Очеркъ ист. Христ. Церкви, Куртца, стр. 95—96).

[426]) Святые иконы появились у христіанъ сначала въ частныхъ домахъ, потомъ на кладбищахъ и въ катакомбахъ, а отсюда уже со временемъ

скимъ вѣкомъ. Только во времена гоненій оно не могло быть совершаемо съ такимъ удобствомъ и безопасностію, какъ по окончаніи гоненій. А съ IV вѣка, когда христіанская вѣра сдѣлалась господствующею, оно стало получать большую полноту, опредѣленность и торжественность.

Важнѣйшую часть Богослуженія въ христіанской Церкви всегда составляли таинства.

Таинства во 2-й и послѣдующіе вѣка въ сущности совершались такъ же, какъ во времена Апостоловъ. Только въ частностяхъ допущены были послѣ нѣкоторыя измѣненія или дополненія. Такъ, относительно крещенія во 2-мъ вѣкѣ упоминается о *воспріемникахъ*. Это показываетъ, что со 2-го вѣка крещеніе стали совершать надъ *младенцами*, тогда какъ въ первомъ вѣкѣ оно совершаемо было большею частію надъ возрастными [427]).

Таинство мѵропомазанія со 2-го вѣка постоянно стало совершаться чрезъ помазаніе *св. мѵромъ* [428]).

Таинство св. причащенія совершалось во время литургіи, въ сущности такъ же, какъ во времена Апостоловъ.

перешли и въ церкви. Вмѣсто языческихъ, часто безнравственныхъ, изображеній на стѣнахъ, сосудахъ и другихъ предметахъ, христіане стали вводить свои религіозные образы и символы, напр. изображеніе пастыря, несущаго на плечѣ овцу, изображеніе голубя, якоря, корабля, креста и рыбы, служившей указаніемъ отчасти на духовную ловлю рыбъ, отчасти— на вещество возрожденія въ таинствѣ крещенія, отчасти — на особенный составъ греческаго слова ἰχθύς — (рыба), въ которомъ каждая буква служитъ начальною въ греческихъ именахъ: Іисуса Христа, Сына Божія, Спасителя: Ἰησοῦς Χριστὸς Θεοῦ Ὑιὸς Σωτήρ (См. Очеркъ ист. христ. Церкви, Куртца, въ перев. прот. Рудакова, стр. 49).

[427]) Впрочемъ и въ 1-мъ вѣкѣ крещеніе безъ сомнѣнія совершаемо было и надъ младенцами. (Объ этомъ см. выше въ § 39). Прочіе обряды при этомъ таинствѣ во 2-й и послѣдующіе вѣка совершаемы были почти тѣ же, какіе и нынѣ. Такъ, оглашеннаго или готовившагося къ крещенію вводили въ преддверіе крещальнаго притвора, гдѣ снимали съ него верхнюю одежду и обувь, поставляли его лицомъ къ западу, и онъ троекратно отрекался отъ сатаны и отъ всѣхъ виловъ служенія ему. Потомъ обращали его къ востоку, трижды спрашивали о желаніи сочетаться со Христомъ и испытывали въ вѣрѣ. При этомъ оглашенный читалъ символъ вѣры. Послѣ того помазывали его елеемъ и погружали троекратно въ водѣ. Если же кто изъ *тяжко больныхъ* изъявлялъ желаніе креститься, то надъ нимъ совершали таинство чрезъ троекратное окропленіе водою (см. Ист. Христ. Церкви, Рудакова, стр. 60, примѣч.).

ПЕРІОДЪ ТРЕТІЙ.

СОСТОЯНІЕ ХРИСТІАНСКОЙ ЦЕРКВИ ОТЪ 9-го ВѢКА ДО НАСТОЯЩАГО ВРЕМЕНИ.

---

§ 89. Общій взглядъ на этотъ періодъ.

Третій періодъ исторіи христіанской Церкви начинается отдѣленіемъ Западной Церкви отъ Восточной, начавшимся въ 9-мъ вѣкѣ и кончившимся въ половинѣ одиннадцатаго вѣка. Съ того времени та и другая Церковь стала жить особенною отдѣльною жизнію и потому каждая изъ нихъ имѣетъ свою исторію.

Восточная Церковь хотя съ 9-го вѣка стала значительно распространять свои предѣлы чрезъ обращеніе къ ней племенъ славянскихъ, но во внѣшнемъ состояніи принуждена была почти постоянно терпѣть преслѣдованія отъ враговъ,—то сарацинъ и турокъ, то отъ латинянъ (во время крестовыхъ походовъ). А иго турецкое продолжается въ ней и до настоящаго времени. Но среди этихъ внѣшнихъ испытаній она остается чистою во внутреннемъ отношеніи, стараясь сохранять вѣрность древней Церкви—Апостольской.

Западная Церковь послѣ разрыва съ Церковію вселенскою, предоставивъ римскому епископу высшую церковную власть, принадлежавшую прежде однимъ Вселенскимъ соборамъ, пошла совершенно новымъ, особымъ путемъ. Пользуясь благопріятными обстоятельствами, римскіе епископы постепенно достигли крайняго возвышенія своей власти, объявивъ себя намѣстниками Самого Бога на землѣ, верховными судіями царей и народовъ. Такое возвышеніе папской власти, противное духу евангельскаго ученія и древнимъ правиламъ Церкви, не могло

не вызвать противодѣйствія себѣ. Сначала частныя лица стали являться защитниками евангельской истины, искажаемой папами; а потомъ по мѣрѣ увеличенія злоупотребленій въ Римской Церкви стало усиливаться на Западѣ общее стремленіе къ преобразованію ея. Въ 16-мъ вѣкѣ явилось здѣсь нѣсколько преобразователей Церкви, встрѣчавшихъ повсюду полное сочувствіе себѣ и имѣвшихъ большой успѣхъ. Особенно замѣчателенъ изъ нихъ Мартинъ Лютеръ. Начавъ протестомъ противъ торговли индульгенціями, онъ кончилъ полнымъ разрывомъ съ Римскою Церковію и образовалъ особенное религіозное общество, названное по его имени *Лютеранскимъ*. Но Лютеръ не достигъ соединенія съ Церковію первыхъ вѣковъ. Отвергнувъ предоставленное въ Римской Церкви папѣ право опредѣлять смыслъ Священнаго Писанія, онъ предоставилъ это право каждому вѣрующему, согласно съ его пониманіемъ, и такимъ образомъ допустилъ въ области религіи полный произволъ разума. Вслѣдствіе этого сначала явились различныя толкованія Священнаго Писанія, а потомъ нѣкоторые начали совсѣмъ отвергать его божественность и обязательную силу для себя. Религіозныя системы стали составляться на началахъ одного разума; но такъ какъ и между ними явилось противорѣчіе, то разумъ наконецъ совсѣмъ отвергнулъ положительную религію и установилъ свою собственную. Къ счастію, послѣдовавшіе за этимъ ужасы французской революціи поколебали довѣріе къ этому руководителю и обратили большую часть жителей Западной Европы къ вѣрѣ. Такъ, съ половины 18-го вѣка до начала 19-го, въ Западной Европѣ получилъ явное преобладаніе *натурализмъ* или *раціонализмъ;* съ 19-го столѣтія Церковь христіанская принуждена была вступить въ борьбу съ *пантеизмомъ* и *матеріализмомъ*. Въ настоящее время начала того и другого опровергнуты многими учеными богословами, такъ что теперь остаются только по мѣстамъ слѣды того и другого направленія.

§ 90. Распространеніе христіанской вѣры въ 9 вѣкѣ.

Въ 9-мъ вѣкѣ вѣра Христова распространилась въ *Даніи*, *Швеціи* и между племенами *славянскими*.

Въ Даніи и Швеціи начало христіанству положено было

начальникомъ саксонскихъ монастырей *Ансгаріемъ*, который потому и получилъ названіе *Датскаго* и *Шведскаго Апостола* [451]).

Между племенами славянскими проповѣдниками вѣры Христовой были два брата: святые *Кириллъ* и *Меѳодій* [452]). Въ 9-мъ вѣкѣ ими обращены были *хозары*, *моравы*, *богемцы* и жители *Польши*.

---

[451]) Ансгарій по порученію Людовика Благочестиваго всю жизнь свою посвятилъ на обращеніи скандинавскаго сѣвера. При этомъ пришлось ему испытать множество трудностей и опасностей, и только особенная помощь Божія и твердость и самоотверженіе его помогли ему преодолѣть всѣ препятствія къ обращенію жителей Скандинавіи.

[452]) Они были сыновья правителя Солунской области *Льва*, который по мнѣнію нѣкоторыхъ ученыхъ былъ славянскаго происхожденія, а по другимъ—грекъ. Св. Кириллъ до постриженія въ монашество назывался *Константиномъ*, а за высокую ученость свою прозванъ былъ *философомъ*. Отличаясь прекрасными дарованіями и любовію къ наукамъ, оба брата получили лучшее по своему времени воспитанія. Меѳодій, по окончаніи образованія въ Солуни, поступилъ въ военную службу и вскорѣ получилъ въ управленіе славянскую Струмскую область. А Константинъ, желая получить высшее образованіе отправился въ Константинополь къ знатному родственнику своему великому логоѳету Ѳеоктисту, который былъ одинъ изъ опекуновъ несовершеннолѣтняго императора греческаго Михаила III. Здѣсь онъ изучилъ высшія науки, подъ руководствомъ лучшихъ ученыхъ того времени — Льва, главнаго наставника высшей константинопольской школы, основанной правителемъ имперіи Вардою и Фотія бывшаго впослѣдствіи патріархомъ константинопольскимъ. Особенное расположеніе имѣлъ Константинъ къ богословскимъ наукамъ; любимымъ занятіемъ его послѣ Свящ. Писанія было чтеніе твореній св. Григорія Богослова. Покровитель его Ѳеоктистъ готовилъ ему почетное мѣсто при дворѣ и богатую женитьбу. Но Константинъ отказался отъ того и другого, принялъ монашество и рѣшился посвятить свою жизнь служенію Богу и занятіямъ науками. Его сдѣлали наставникомъ и библіотекаремъ Софійской библіотеки. Здѣсь онъ пріобрѣлъ большую извѣстность своею ученостію и успѣшнымъ исполненіемъ важныхъ порученій. Такъ онъ съ успѣхомъ велъ споръ съ приверженцами иконоборства, которые оставались еще въ Константинополѣ. Потомъ въ 851 году, по порученію греческаго императора, онъ отправлялся ко двору митиленскаго эмира, для разсужденія о вѣрѣ съ арабскими учеными, и здѣсь твердая защита имъ христіанства привела въ сильное раздраженіе магометанскихъ ученыхъ.—Св. Меѳодій также оставилъ свѣтскую жизнь и, принявъ монашество, прославился своими аскетическими подвигами. Его хотѣли избрать въ митрополиты, но онъ отказался отъ этого, и съ трудомъ убѣдили его принять игуменство въ монастырѣ св. Полихронія. Такою жизнію оба брата приготовили себя къ апостольскимъ подвигамъ.

Апостольскія труды св. Кирилла и Меѳодія.

а) *Обращеніе хозаръ* (около 840 года).

Святые Кириллъ и Меѳодій были родомъ изъ *Солуня* и отличались высокимъ образованіемъ, строгостію жизни и ревностію къ вѣрѣ. Потому, когда *хозары*, около половины IX вѣка (ок. 840 г.), обратились къ греческому императору Михаилу III съ просьбою прислать къ нимъ проповѣдниковъ истинной вѣры, тогда правительство греческое избрало для этого св. Кирилла и Меѳодія. Познакомившись въ Херсонѣ съ языкомъ хозарскимъ, они немедленно отправились въ землю хозаръ [453]). Здѣсь они принуждены были вступить въ борьбу съ магометанами и евреями, которые старались склонить хозаръ въ свою вѣру. Доказавъ превосходство христіанскаго ученія предъ магометанскимъ и іудейскимъ, они успѣли до 200 человѣкъ хозаръ обратить въ вѣру Христову. Самъ ханъ хозарскій и многіе изъ вельможъ и народа приняли крещеніе. Оставивъ у хозаръ священниковъ, прибывшихъ изъ Херсона, Кириллъ и Меѳодій возвратились въ свое отечество [454]).

Здѣсь — въ Солуни они продолжали проповѣдывать вѣру Христову между славянами *македонскими* [455]). И для большаго успѣха въ этой проповѣди св. Кириллъ рѣшился положить начало *письменности* между славянами, не имѣвшими у

(см. въ Прав. Обозр. 1886 г. янв. „Очеркъ исторіи христіанства у славянскихъ народовъ“ стр. 42—44).

[453]) Хозары жили въ южныхъ предѣлахъ нынѣшней Россіи, между Чернымъ, Азовскимъ и Каспійскимъ морями. Подъ ихъ управленіемъ находились здѣсь между прочимъ и различныя славянскія племена (см. тамъ. же стр. 44).

[454]) Впрочемъ христіанство недолго послѣ того сохранялось между хозарами. Въ 10-мъ вѣкѣ оно было подавлено здѣсь магометанствомъ. Но апостольскіе труды св. Кирилла и Меѳодія имѣли большое вліяніе на славянъ, жившихъ въ южной Россіи. Вскорѣ между ними христіанская вѣра стала болѣе и болѣе распространяться, послѣ неудачнаго похода въ Грецію кіевскихъ князей—Аскольда и Дира и приглашенія ими греческаго проповѣдника въ 867 году (см. тамъ же, стр. 45).

[455]) Сколь успѣшна была эта проповѣдь святыхъ Кирилла и Меѳодія, видно изъ того, что въ округѣ одного города Брегальницы (недалеко отъ Солуня) приняли крещеніе 4500 славянъ.

себя собственной азбуки. Потому онъ составилъ *славянскую азбуку*, по образцу греческой [456]), и сталъ переводить на славянскій языкъ священныя и богослужебныя книги [457]). Этотъ переводъ вскорѣ принесъ большую пользу по случаю отправленія проповѣдниковъ къ славянамъ моравскимъ [458]).

б) *Обращеніе моравовъ* (въ 862 году).

Въ 862 г., моравскіе князья *Ростиславъ* и *Святополкъ* [459]) и паннонскій *Коцелъ* просили греческаго императора Михаила III прислать къ нимъ такихъ учителей, которые бы знали славянскій языкъ и могли сдѣлать понятнымъ для славянъ Богослуженіе. Моравы готовы были принимать христіанство, но затруднились тѣмъ, что нѣмецкіе проповѣдники, находившіеся у нихъ, совершали Богослуженіе на непонятномъ для нихъ

---

[456]) Именно къ 24-мъ буквамъ греческой азбуки онъ присоединилъ 14 новыхъ знаковъ, которые бы могли соотвѣтствовать особеннымъ звукамъ славянской рѣчи (напр. ж, ч, ш, щ и проч.). Эта азбука по имени составителя ея извѣстна подъ именемъ *кириллицы*. Она издревле употреблялась у славянъ, а нынѣ (съ нѣкоторыми измѣненіями) употребляется у восточныхъ славянъ (сербовъ, болгаръ и русскихъ). У западныхъ славянъ-католиковъ въ средніе вѣка употреблялась другая азбука — *глаголица*, которая менѣе совершенна и болѣе искусственна, нежели кириллица (см. тамъ же, стр. 46, замѣч. 3).

[457]) Между тѣмъ, еще около 861 года, св. Меѳодій отправился въ Болгарію для утвержденія здѣсь христіанства. Болгарскій царь Борисъ долго не хотѣлъ принимать христіанской вѣры. Но наконецъ сильныя бѣдствія, постигшія его страну, — голодъ и моровая язва, и убѣжденія сестры его, жившей долго въ Константинополѣ и обратившейся здѣсь въ христіанство, побудили его пригласить къ себѣ св. Меѳодія для бесѣды о вѣрѣ. Св. Меѳодій окончательно склонилъ его къ принятію вѣры Христовой и окрестилъ его. Борисъ принялъ въ крещеніи имя Михаила, въ честь греческаго императора Михаила III, бывшаго воспреемникомъ его. По примѣру князя многіе изъ вельможъ и народа его приняли крещеніе. Въ Болгарію отправлены были изъ константинополя епископъ Іосифъ и нѣсколько священниковъ, а патріархъ Константинопольскій Фотій принялъ болгарскую церковь подъ особенное свое попеченіе (см. тамъ же, стр. 47 и 48.

[458]) И первыми словами славянской письменности были: *Въ началѣ бѣ Слово и Слово бѣ къ Богу, и Богъ бѣ Слово.* (Іоан. 1, 1).

[459]) Именно Ростиславъ былъ княземъ въ верхней Моравіи, а племянникъ его—Святополкъ—въ нижней части ея.

латинскомъ языкѣ. Императоръ и патріархъ Фотій отправили въ Моравію св. Кирилла и Меѳодія. И они имѣли здѣсь большой успѣхъ, которому много содѣйствовалъ сдѣланный ими переводъ Богослужебныхъ книгъ на славянскій языкъ. Славяне моравскіе и паннонскіе съ радостію слушали Богослуженіе на родномъ языкѣ и охотно принимали православную вѣру Христову [460]).

в) *Обращенія богемцевъ* (въ 874 году).

Святому же Меѳодію приписываютъ начало христіанства въ Богеміи. Въ 874 году онъ прибылъ сюда по приглашенію богемскаго князя *Боривоя*, который вмѣстѣ съ супругою своею—св. *Людмилою* принялъ отъ него крещеніе. Примѣру князя послѣдовали и многіе изъ народа, тѣмъ болѣе, что Боривой и св. Людмила ревностно заботились о распространеніи христіанства между своими подданными и для этого построили нѣсколько христіанскихъ храмовъ. Внукъ ихъ *Вячеславъ*, воспитанный св. Людмилою въ правилахъ христіанской вѣры, еще болѣе успѣлъ утвердить ее въ своемъ государствѣ. Онъ строилъ церкви, украшалъ и обогащалъ ихъ вкладами и благотворилъ бѣднымъ [461]).

г) *Обращеніе жителей Польши* (въ 965 году).

Въ польшѣ начало христіанства относятъ къ половинѣ IX вѣка и полагаютъ, что сначала жители исповѣдывали здѣсь греко-восточную вѣру [462]). Но утвержденіе и распространеніе

---

[460]) Четыре года съ половиной трудились здѣсь проповѣдники вѣры Христовой и успѣли совершенно утвердить ее въ Моравіи и Панноніи.

[461]) Впрочемъ окончательно христіанство утвердилось въ Богеміи уже въ 11-мъ вѣкѣ, при королѣ *Болеславѣ Кроткомъ*, и притомъ подъ вліяніемъ латинскаго духовенства. Утверждая въ этомъ вѣкѣ епископскую каѳедру въ *Прагѣ*, папа требовалъ, чтобы богослуженіе совершаемо было здѣсь не на славянскомъ языкѣ, а на латинскомъ.

[462]) Что въ Польшѣ до Болеслава Храбраго была православная греко-восточная вѣра, это доказываютъ свидѣтельствами многихъ польскихъ историковъ, именно: Фризе, Нарушевича, Собѣщанскаго, Мацѣевскаго и другихъ. Такъ Нарушевичъ пишетъ, что въ Польшѣ слѣды христіанства видны уже во времена княженія *Зиновита*, въ половинѣ 9-го вѣка; а

здѣсь христіанства приписываютъ польскому королю *Мечиславу I.* Вступивши въ бракъ съ богемскою княжною *Домбровкою*, просвѣщенною христіанствомъ въ своемъ отечествѣ, Мечиславъ по ея внушенію самъ принялъ крещеніе въ 965 году [463]). Его примѣру послѣдовали многіе изъ его подданныхъ, такъ что въ X вѣкѣ образовалось въ Польшѣ особенное епископство познанское [464]).

Отношеніе св. Кирилла и Меѳодія къ римскому папѣ.

Успѣхи проповѣди св. Кирилла и Меѳодія въ Моравіи и Панноніи возбудили зависть къ нимъ въ сосѣднихъ нѣмецкихъ епископахъ [465]). На нихъ донесено было папѣ Николаю I, что они отдѣляютъ отъ Римской Церкви принадлежащія ей славянскія области и совершаютъ Богослуженіе не на священномъ языкѣ [466]). Поэтому св. Кириллъ и Меѳодій принуждены

Фризе утверждаетъ, что „это христіанство при Зиновитѣ было именно греко-славянское". И враги св. Меѳодія, которые клеветали на него предъ римскими папами, упоминаютъ въ своихъ доносахъ, что онъ, будучи епископомъ моравскимъ, распространяетъ христіанство по обрядамъ Восточной Церкви, на славянскомъ языкѣ, и въ другихъ сосѣднихъ съ Моравіей странахъ, какъ-то: Богеміи, Силезіи и Польшѣ. Фризе въ своей исторіи говоритъ, что въ то время (въ 9 вѣкѣ) христіанство чрезъ Кирилла и Меѳодія уже много распространилось въ Богеміи, Силезіи, Лузаціи и самой Польшѣ (см. Вѣстникъ Западной Россіи за 1867 годъ, книга 8, отд. II, стр. 100—109).

[463]) Мечиславъ побужденъ былъ къ принятію христіанской вѣры слѣдующимъ случаемъ. Будучи язычникомъ, онъ имѣлъ многихъ женъ, но не имѣлъ дѣтей и очень печалился объ этомъ. Жившіе при дворѣ его христіане посовѣтовали ему вступить въ бракъ съ христіанкою, увѣряя, что небо благословитъ его новый союзъ. И дѣйствительно послѣ брака съ Домбровкою онъ получилъ сына—наслѣдника престола (см. тамъ же, стр. 103).

[464]) Въ 11 вѣкѣ здѣсь были учреждены еще епископства: Гнѣзненское, Краковское и шесть другихъ.

[465]) Именно—въ епископахъ зальцбургскомъ и нассаускомъ, которые относили Моравію и Паннонію къ своимъ округамъ.

[466]) Священными языками римское духовенство признавало только: еврейскій, греческій и латинскій, на которыхъ была сдѣлана Пилатомъ надпись на крестѣ Іисуса Христа. И приверженцы латинства старались доказать св. Кириллу и Меѳодію, что только на этихъ трехъ языкахъ

были отправиться въ Римъ. Они взяли съ собою часть мощей св. Климента римскаго, обрѣтенныхъ ими въ Херсонѣ, и приняты были въ Римѣ съ большою честію. Здѣсь они вполнѣ доказали правоту своего дѣла, и папа Адріанъ II[467]) одобрилъ сдѣланный ими переводъ священныхъ книгъ и осудилъ тѣхъ, которые старались препятствовать ихъ проповѣди. Но св. Кириллъ вскорѣ скончался въ Римѣ [468]); а св. Меѳодій, посвященный во епископа моравскаго и паннонскаго, отправился обратно въ Моравію [469]).

Впослѣдствіи онъ снова вызванъ былъ въ Римъ для оправданія въ томъ, будто явно отступаетъ отъ ученія римской Церкви и не хочетъ совершать богослуженіе на латинскомъ

можно проповѣдывать слово Божіе. Святые Кириллъ и Меѳодій въ опроверженіе этого мнѣнія представляли, что Господь раздаетъ дары Своей благодати—солнечный свѣтъ, благорастворeніе воздуховъ и дожди плодоносные всѣмъ людямъ, и слѣдовательно всѣ народы могутъ и должны славить величіе и благодѣянія Божіи каждый на своемъ языкѣ. Въ подтвержденіи этого они представляли свидѣтельства Свящ. Писанія и примѣры Восточной Церкви, гдѣ различные народы, принимающіе христіанство, имѣютъ священныя и богослужебныя книги на своемъ языкѣ (см. тамъ же, стр. 49).

[467]) Папа Николай I окончилъ жизнь до прибытія ихъ въ Римъ. Преемникъ его, желая подчинить своему вліянію замѣчательныхъ проповѣдниковъ, принялъ ихъ съ большою честію и даже рѣшился защитить ихъ противъ нѣмецкихъ епископовъ.

[468]) Предъ кончиною своею св. Константинъ принялъ схиму и имя *Кирилла*, подъ которымъ онъ послѣ и сдѣлался болѣе извѣстнымъ.

[469]) Въ Моравіи св. Меѳодій встрѣтилъ сильное противодѣйствіе себѣ по причинѣ перемѣнъ, происшедшихъ въ отсутствіе его. Главный покровитель его князь Ростиславъ былъ свергнутъ съ престола и лишенъ жизни. Другой князь Святополкъ принужденъ былъ признать зависимость нѣмецкаго императора Людовика. Вмѣстѣ съ тѣмъ въ Моравіи получили большую силу нѣмецкіе епископы. Св. Меѳодій принужденъ былъ удалиться въ Паннонію, гдѣ съ большимъ уваженіемъ принятъ былъ паннонскимъ княземъ Коцеломъ. Но вскорѣ и Паннонія подчинилась власти Святополка. Тогда нѣмецкіе епископы (въ 872 году) успѣли убѣдить князя сослать св. Меѳодія въ заточеніе. Уже папа Іоаннъ VII вступился за знаменитаго проповѣдника, просилъ объ освобожденіи его императора Людовика и князя Святополка. И св. Меѳодій не только былъ освобожденъ, но и объявленъ былъ моравскимъ архіепископомъ. Послѣ того онъ еще съ большею ревностію старался утвердить въ Моравіи православную христіанскую вѣру. Съ этою цѣлію онъ самъ училъ моравовъ и изъ нихъ многихъ успѣлъ сдѣлать священниками (см. тамъ же, стр. 50).

языкѣ [470]). Явившись въ Римъ, св. Меѳодій доказалъ папѣ Іоанну VIII, что его исповѣданіе символа вѣры совершенно согласно съ постановленіями 6-ти Вселенскихъ соборовъ и древнимъ ученіемъ Римской Церкви. А употребленіе славянскаго языка при богослуженіи онъ представилъ столь полезнымъ для славянъ, что самъ папа согласился на это, только съ тѣмъ условіемъ, чтобы Евангеліе на литургіи читано было сначала на латинскомъ, а потомъ на славянскомъ языкѣ. Послѣ того св. Меѳодій еще нѣсколько лѣтъ трудился въ Моравіи для Церквей славянскихъ и до конца своей жизни принужденъ былъ вести борьбу съ латинскимъ духовенствомъ [471]). Онъ успѣлъ перевесть Библію на славянскій языкъ и кончилъ жизнь въ 885 году.

Особенное значеніе ихъ для русской церкви.

Апостольскіе труды святыхъ Кирилла и Меѳодія среди славянскихъ племенъ имѣли особенное значеніе для нашей Русской Церкви. Переводъ Священнаго Писанія и Богослужебныхъ книгъ на славянскій языкъ, сдѣланный ими для моравовъ, впослѣдствіи много содѣйствовалъ распространенію и утвержденію вѣры Христовой въ Россіи. Потому Русская Церковь съ особеннымъ благоговѣніемъ чтитъ память первыхъ славянскихъ просвѣтителей.

---

[470]) Именно въ 879 году нѣмецкіе епископы, завидуя успѣхамъ проповѣди св. Меѳодія, снова донесли на него Іоанну VIII, что онъ не только совершаетъ богослуженіе на славянскомъ языкѣ, но и не слѣдуетъ ученію римской Церкви объ исхожденіи Св. Духа и отъ Сына. Папа хотя самъ не былъ увѣренъ въ истинности этого ученія, но, опасаясь потерять вліяніе на славянскія племена, потребовалъ св. Меѳодія въ Римъ. И онъ снова оправдался предъ римскимъ соборомъ и получилъ отъ папы подтвержденіе своихъ правъ.

[471]) Такъ враги св. Меѳодія, желая воспрепятствовать его успѣхамъ, стали распространять слухъ, что греческій императоръ и патріархъ недовольны его сношеніями съ Римомъ. И онъ принужденъ былъ отправиться въ Константинополь, гдѣ принятъ былъ съ большою честію. Подъ конецъ жизни св. Меѳодія враги его сдѣлали ему новое затрудненіе. Именно епископъ центравскій—*Вихингъ*, назначенный папою въ помощники ему по управленію моравскою церковію, старался всѣми мѣрами пріобрѣсть себѣ расположеніе князя Святополка и вооружить его противъ св. Меѳодія. Среди этой борьбы съ своими недоброжелателями онъ и

Судьба славянскихъ Церквей.

Къ несчастію православныя Церкви, основанныя святыми Кирилломъ и Меѳодіемъ среди славянскихъ племенъ, впослѣдствіи принуждены были подчиниться власти папы. Отъ того славянское богослуженіе у нихъ замѣнено было латинскимъ и введены другіе обычаи и правила Римской Церкви.

ОТДѢЛЕНІЕ ЗАПАДНОЙ ЦЕРКВИ ОТЪ СОЮЗА ВСЕЛЕНСКОЙ ЦЕРКВИ.

§ 91. Происхожденіе и предѣлы власти митрополитовъ и патріарховъ.

Вѣра Христова сначала проповѣдуема была преимущественно въ городахъ главныхъ, многолюдныхъ [472]). Отсюда она распространялась по городамъ меньшимъ и селеніямъ. Христіанскія общества въ тѣхъ и другихъ городахъ сначала имѣли своихъ епископовъ [473]). Но епископы главныхъ городовъ считались *старшими* и пользовались особеннымъ уваженіемъ. Впослѣдствіи епископы малыхъ городовъ и селеній совершенно подчинились ихъ власти. И такъ какъ главные города у грековъ назывались *митрополіями*, то и епископы ихъ стали называться *митрополитами*. Такъ на 1-мъ Вселенскомъ соборѣ митрополитами названы были епископы — *римскій*, *александрійскій* и *антіохійскій* [474]). На 2-мъ Вселенскомъ соборѣ признанъ былъ равнымъ съ ними и епископъ *константинопольскій* [475]). А на 4-мъ Вселенскомъ соборѣ всѣ они названы

кончилъ жизнь свою, передавъ управленіе моравскою церковію ученику своему *Горазду*, родомъ изъ моравовъ (см. тамъ же, стр. 52 и 53).

[472]) Напр. въ Іерусалимѣ, Антіохіи, Александріи, Римѣ и другихъ.

[473]) Даже въ селеніяхъ были епископы, которые потому и назывались *хорепископами*, т.-е. сельскими епископами. Въ IV вѣкѣ, около 360 года, ихъ должности уже совершенно были упразднены.

[474]) На этомъ соборѣ опредѣленъ былъ и самый округъ верховной власти римскаго епископа. Именно ему предоставлена была полная власть въ десяти провинціяхъ, подчиненныхъ Риму, въ средней и нижней Италіи и на островахъ Сардиніи, Корсикѣ и Сициліи. (См. тамъ же, стр. 195).

[475]) До этого времени онъ былъ въ зависимости отъ митрополита ираклійскаго во Ѳракіи.

были *патріархами* [476]). Изъ нихъ римскому, какъ епископу древней столицы міра, предоставлено было первое мѣсто въ ряду другихъ патріарховъ, а константинопольскому, какъ епископу новаго Рима,—второе мѣсто. Впрочемъ это первенство предоставлено было только по имени, а не по власти. По власти же всѣ патріархи были совершенно равны между собою и независимы одинъ отъ другого [477]).

§ 92. *Причины, развившія особенное значеніе папъ на Западѣ и возбудившія въ нихъ духъ честолюбія.*

Но римскіе епископы, называемые *папами*, въ VIII и особенно въ IX вѣкѣ стали присвоивать себѣ *верховную* власть надъ всѣми другими епископами [478]).

---

[476]) Впрочемъ римскіе епископы, чтобы не казаться равными, не приняли этого названія и охотнѣе называли себя *папами*. Между тѣмъ константинопольскій епископъ, какъ патріархъ восточной Римской имперіи, на этомъ соборѣ сравненъ былъ во всѣхъ преимуществахъ съ патріархомъ древняго Рима, и ему подчинены были *Ѳракія*, *Понтъ* и *Малая Азія*, и дано было право принимать жалобы на митрополитовъ всѣхъ епархій и областей. Также соборъ утвердилъ въ званіи патріарха съ верховною властію во всей Палестинѣ и епископа *іерусалимскаго*.

[477]) На это ясно указывалъ папа Григорій I Великій (596—604 года). Онъ охотно признавалъ, что патріархи александрійскій и антіохійскій по своему значенію равны ему: что и прочіе епископы, т. е. въ десяти провинціяхъ, подчиненныхъ Риму, только въ случаѣ обвиненій должны подчиниться его суду; во всемъ же прочемъ имъ принадлежитъ одинаковое достоинство. Кромѣ того равенство пяти патріарховъ видно было и изъ того, что присутствіе или согласіе всѣхъ ихъ считалось необходимымъ условіемъ значенія собора вселенскаго.

[478]) Эти притязанія папъ на верховную власть въ христіанской Церкви обнаруживались и прежде. Такъ во II вѣкѣ папа Викторъ требовалъ отъ восточныхъ христіанъ, чтобы они праздновали Пасху непремѣнно по римскому обычаю. Но это требованіе было обличено и остановлено св. Ириеемъ, епископомъ ліонскимъ. Подобное притязаніе обнаруживалъ папа Стефанъ въ III вѣкѣ, по поводу вопроса о дѣйствительности крещенія, совершаемаго еретиками, и о принятіи послѣднихъ въ общеніе съ Церковію, съ случаѣ обращенія ихъ. Именно—св. Кипріанъ, епископъ карѳагенскій, не признавалъ дѣйствительнымъ того крещенія, которое совершали еретики, какъ лишенные благодати Божіей, и постановилъ на соборѣ перекрещивать обращающихся изъ ересей. Съ нимъ согласились и прочіе епископы африканскіе и отцы собора иконійскаго на Востокѣ. Но противъ этого съ гнѣвомъ возсталъ Стефанъ, епископъ римскій, угро-

Въ этомъ благопріятствовали имъ многія обстоятельства. Такъ, въ Восточной Церкви съ IV вѣка почти постоянно происходили волненія по поводу различныхъ лжеученій, являвшихся въ ней; напротивъ, Римская Церковь почти совершенно свободна была отъ религіозныхъ волненій. Потому папы не встрѣчали въ этомъ отношеніи никакого препятствія къ возвышенію своей власти. Кромѣ того, предѣлы Восточной Церкви со времени явленія магометанства болѣе и болѣе сокращались, такъ что главныя митрополіи — іерусалимская, антіохійская и александрійская принуждены были подчиниться власти магометанъ [479]). Напротивъ, предѣлы Римской Церкви болѣе и болѣе распространялись чрезъ обращеніе въ вѣру Христову новыхъ западныхъ народовъ. Такъ въ VIII вѣкѣ въ Англіи и Германіи основаны были многія епископства, признавшія папу верховнымъ главою. Но особенно стало возвышаться значеніе папъ съ половины VIII вѣка, по случаю пріобрѣтенія ими свѣтской власти. Предоставивъ *Пипину* королевскій вѣнецъ, а *Карлу Великому*—императорскую корону, папы получили отъ нихъ въ награду за это въ полное владѣніе свое *экзархатъ Равенскій* [480]), принадлежавшій прежде

жая прекратить общеніе съ восточными Церквами. Основываясь на словахъ Священ. Писанія о единомъ крещеніи, онъ признавалъ всякое крещеніе спасительнымъ, если только правильно произнесены имена Отца, и Сына, и Св. Духа. Св. Кипріанъ и соборъ иконійскій обличили посланіями неумѣстныя угрозы Стефана, представляя, что епископы всѣ равны между собою и въ союзѣ мира и любви всѣ равно должны пасти стадо Христово.

[479]) Такъ Іерусалимъ завоеванъ былъ сарацинами въ 637 году, Антіохія—въ 638 и Александрія—въ 640 году.

[480]) Именно: Болонію, Феррару, Анкону, Романскую область и почти все, что послѣ паденія Римской имперіи принадлежало восточнымъ императорамъ. Всѣ ихъ владѣнія въ Италіи назывались *экзархатомъ равенскимъ*, потому что находились подъ управленіемъ экзарха, имѣвшаго мѣстопребываніе въ Равеннѣ. Подчиненіе папѣ этихъ владѣній, составившихъ церковную область, произошло слѣдующимъ образомъ. Пипинъ Короткій, съ согласія папы Захарія, заключивъ франкскаго короля Хильдерика III въ монастырь и занявъ его престолъ, въ вознагражденіе за согласіе на это папы освободилъ Италію отъ лонгобардовъ. Чрезъ нѣсколько времени, по усиленной просьбѣ папы Стефана II, онъ снова предпринялъ походъ въ Италію, и, отнявъ у лонгобардовъ области восточныхъ императоровъ, подарилъ ихъ папѣ торжественно, предъ гроб-

восточнымъ императорамъ, и такимъ образомъ сдѣлались свѣтскими владѣтелями.

Наконецъ сильнымъ средствомъ къ возвышенію власти папъ послужило явленіе подложныхъ *декреталій*, извѣстныхъ подъ именемъ *лжеисидоровыхъ* [481]). Въ нихъ доказывалось, что верховное управленіе христіанскою Церковію и право верховнаго суда надъ всѣми епископами будто бы съ первыхъ временъ христіанства принадлежало римскому епископу.

§ 93. *Нововведенія въ Западной Церкви.*

Приписывая себѣ право верховнаго управленія всею Церковію, папы стали допускать нововведенія, несогласныя съ древнею Апостольскою Церковію и постановленіями Вселенскихъ соборовъ. Таковъ былъ постъ въ субботу, разрѣшеніе на сыръ и яица въ постные дни, безбрачіе священниковъ и

ницею св. Петра. Сынъ Пипина, Карлъ Великій, сокрушивъ власть лонгобардовъ, подтвердилъ даръ своего отца и въ благодарность получилъ отъ папы Адріана I званіе римскаго патриція, а папа Левъ III провозгласилъ его императоромъ. Въ то же время получивъ отъ Карла Великаго въ свое владѣніе Сицилію, Сардинію, Корсику и Саксонію, папа настоялъ, чтобы каждый императоръ принималъ царскую порфиру и вѣнецъ въ Римѣ изъ рукъ папы. И хотя сначала, сдѣлавшись свѣтскими владѣльцами, папы принуждены были наравнѣ съ прочими западными князьями находиться въ подчиненіи верховной власти императора, но впослѣдствіи они освободились отъ этого подчиненія и сдѣлались владѣтелями независимыми. (См. Очеркъ ист. христ. Церкви, Куртца, въ переводѣ протоіер. Рудакова, стр. 111—113; Добронравина, стр. 151).

[481]) Эти декреталіи названы были такъ потому, что ложно приписаны были епископу севильскому *Исидору*, жившему въ IV вѣкѣ и пользовавшемуся большимъ уваженіемъ. Но начало ихъ папы возводили къ самымъ первымъ временамъ христіанства, именно приписывали св. Клименту, епископу римскому. На самомъ же дѣлѣ онѣ составлены были въ половинѣ IX вѣка архіепископомъ майнцкимъ Отгаромъ, и въ нихъ допущено было много грубыхъ ошибокъ. Такъ въ нихъ приводились письма папы Виктора изъ II вѣка къ Ѳеофилу александрійскому, жившему въ III вѣкѣ. Но такъ какъ на Западѣ просвѣщеніе въ то время было въ упадкѣ, то и декреталіи, несмотря на явные признаки подложности ихъ, признаны были за истинныя и внесены въ законы церковные. Въ послѣдствіи времени папы въ подтвержденіе своей власти стали указывать на нихъ, какъ на законы божественные.

ученіе объ исхожденіи Св. Духа и *отъ Сына*, которое внесено было въ самый Символъ Вѣры [482]). Впослѣдствіи еще допущено было совершеніе литургіи на опрѣснокахъ. Всѣ эти нововведенія обличаемы были отцами Восточной Церкви и потому сдѣлались предметомъ споровъ и разногласій между Востокомъ и Западомъ.

§ 94. Дѣло константинопольскихъ патріарховъ — Фотія и Игнатія и притязанія папы Николая.

Но несогласіе между Восточною и Западною Церковію особенно усилилось по поводу дѣла константинопольскихъ патріарховъ—Фотія и Игнатія. Патріархъ Игнатій [483]) отличался

---

[482]) Ученіе объ исхожденіи Св. Духа и отъ Сына сначала явилось въ Испаніи и Галліи въ VI вѣкѣ. Въ первый разъ оно допущено было на соборѣ Толедскомъ, въ 589 году. Въ VIII вѣкѣ защитникомъ этого ученія явился Карлъ Великій. Онъ предложилъ сначала Ахенскому собору, а потомъ папѣ Льву III, ввести это ученіе въ символъ вѣры. Папа не только не согласился на это, но и велѣлъ написать на греческомъ и латинскомъ языкахъ символъ вѣры безъ прибавленія: „и отъ Сына". Это изображеніе сдѣлано было на двухъ серебряныхъ доскахъ и поставлено въ храмѣ св. Петра, чтобы сохранить во всей цѣлости никео-константинопольскій символъ вѣры. На такую цѣль явно указывала самая подпись на этихъ доскахъ: „Haec Leo posuit amore et cautela orthodoxae religionis". Несмотря на то, Карлъ не послушался папы и приказалъ въ своихъ церквахъ пѣть символъ вѣры съ прибавленіемъ. По смерти его, это нововведеніе стали оставлять. Но когда патріархъ Фотій въ окружномъ посланіи обвинялъ въ этомъ заблужденіи папу Николая I, тогда послѣдній, оскорбленный этимъ обвиненіемъ, поручилъ реймскому архіепископу Гинкмару отвѣтить на возраженія Фотія. По порученію Гинкмара, ученый монахъ Ратрамнъ написалъ отвѣтъ на всѣ возраженія грековъ. И хотя папа Іоаннъ VIII не соглашался съ этимъ ученіемъ и въ своемъ посланіи къ патріарху Фотію даже назвалъ сообщниками Іуды тѣхъ, которые внесли въ символъ вѣры это прибавленіе, но послѣдующими папами оно было утверждено и даже поставлено на степень догмата.

[483]) Онъ былъ сыномъ императора Михаила Куропалата, а по матери внукъ другого императора Никифора I. Левъ Армянинъ, овладѣвъ престоломъ отца его, заключилъ все семейство въ монастырь. Такимъ образомъ, жизнь Игнатія протекла въ подвигахъ иноческихъ, гдѣ онъ привыкъ къ строгости и твердости правилъ. По смерти патріарха св. Меѳодія, онъ вызванъ былъ изъ уединенія и по старанію императрицы Ѳеодоры возведенъ былъ въ патріархи.

строгостію жизни и ревностію къ православію и потому не могъ сносить развращенія нравовъ при дворѣ греческаго императора *Михаила III*. Особенно возсталъ онъ противъ порочности дяди императора *Варды*, который по причинѣ малолѣтства Михаила управлялъ имперіей [484]). Послѣ тщетныхъ увѣщаній и угрозъ патріархъ наконецъ въ присутствіи всего народа не допустилъ Варду до пріобщенія св. Таинъ. Это такъ раздражило правителя, что онъ безъ суда и слѣдствія уволилъ патріарха отъ должности и сослалъ въ заточеніе. На его мѣсто избранъ былъ изъ свѣтскихъ лицъ *Фотій*, занимавшій почетную должность при дворѣ [485]) и отличавшійся высокимъ образованіемъ и строгимъ, безукоризненнымъ поведеніемъ. Несмотря на то, большая часть духовенства и народа не хотѣли признать новаго патріарха, оставаясь вѣрными прежнему [486]). Чтобы прекратить это несогласіе и волненіе въ народѣ, Варда рѣшился созвать соборъ, на который просилъ и папу прислать пословъ.

---

[484]) Михаилъ III получилъ самое худое воспитаніе. Сначала, находясь подъ вліяніемъ матери своей, благочестивой императрицы Ѳеодоры, онъ воспитывался строго. Но когда успѣлъ овладѣть воспитаніемъ молодого императора и самымъ правленіемъ братъ Ѳеодоры, Варда, человѣкъ самой порочной нравственности, тогда Михаилъ сталъ вести самую разсѣянную жизнь. Онъ не только не соблюдалъ законовъ приличія, но обнаруживалъ явное неуваженіе ко всему священному. Такой примѣръ молодого императора и правителя имѣлъ большое вліяніе и на лицъ окружавшихъ ихъ.

[485]) Именно—должность главнаго начальника стражи и перваго правителя дѣлъ.—Фотій долго отказывался отъ патріаршества и даже заключенъ былъ за это въ темницу, откуда освобожденъ былъ только тогда, когда согласился исполнить требованіе правителя.—Въ пять дней онъ прошелъ всѣ степени церковныя и потомъ посвященъ былъ въ патріархи 25-го декабря 858 года.

[486]) Приверженцы Игнатія хотя сначала признали Фотія патріархомъ, но чрезъ два мѣсяца отложились отъ него и, собравшись въ храмъ, даже предали его проклятію и требовали возвращенія на патріаршій престолъ Игнатія. Это произвело большое возмущеніе, которое императоръ и Варда хотѣли прекратить строгостію. Игнатій, подозрѣваемый въ возмущеніи, былъ торжественно проклятъ; многіе приверженцы его сосланы были въ заточеніе или заключены въ темницу; одному изъ нихъ — библіотекарю Власію — даже отрѣзанъ былъ языкъ. Это еще болѣе усилило волненіе къ константинопольской Церкви, которое и продолжалось около 30 лѣтъ.

Папою въ это время былъ *Николай I*, отличавшійся твердымъ характеромъ и увѣренный въ правахъ верховной власти надъ всею Церковію. Онъ радъ былъ случаю вмѣшаться въ дѣло константинопольской Церкви, чтобы подчинить ее своей власти. Въ 861 г. онъ отправилъ на соборъ въ Константинополь своихъ легатовъ, предписавъ имъ строго изслѣдовать дѣло патріарховъ—Игнатія и Фотія. На соборѣ Фотій признанъ и утвержденъ былъ законнымъ патріархомъ. Но папа Николай не согласился на это и требовалъ, чтобы Фотій лишенъ былъ патріаршества [487]). Соборъ константинопольскій и папскіе послы, бывшіе на немъ, осуждены были папою. Онъ избралъ новыхъ пословъ для новаго собора и, отправляя ихъ въ Константинополь, поручилъ имъ непремѣнно возстановить Игнатія.

При прибытіи новыхъ пословъ, императоръ Михаилъ отвѣчалъ папѣ, что его требованія совершенно излишни и несправедливы, что патріархъ Фотій правъ и первые послы осуждены имъ невинно [488]). Этотъ отвѣтъ такъ оскорбилъ папу,

---

[487]) Причины этого были слѣдующія. Фотій нисколько не искалъ защиты и поддержки себѣ въ папѣ, напротивъ, приверженцы Игнатія искали покровительства у папы. Кромѣ того Фотій не соглашался уступить папѣ викаріатства солунскаго и болгарской церкви, которой начало положено было греками. Папа еще прежде собора 861 года прислалъ Фотію грамоту, въ которой укорялъ его въ слишкомъ поспѣшномъ и потому незаконномъ возведеніи его изъ мірянъ на патріаршій престолъ. Но Фотій отвѣчалъ ему, что противъ этого нѣтъ правилъ на Востокѣ, что и другія лица также скоро и изъ мірянъ возводимы были на патріаршую каѳедру, напр. патріархи константинопольскіе— Нектарій, Тарасій, Никифоръ и архіепископъ медіоланскій Амвросій. Что же касается до возвращенія папѣ викаріатства солунскаго и другихъ владѣній, требуемыхъ папою, Фотій отвѣчалъ, что это не можетъ быть исполнено имъ, такъ какъ это дѣло касается границъ государствъ. Вообще весь тонъ письма Фотія показывалъ, что онъ нисколько не думаетъ просить папу о покровительствѣ и не считаетъ нужнымъ ставить себя въ зависимость отъ римскаго епископа. Потому-то папа послѣ того и дѣйствовалъ противъ него. Онъ строго отвѣчалъ ему, что Фотій долженъ знать всѣ правила Римской Церкви и повиноваться имъ и что такъ какъ онъ вступилъ на патріаршій престолъ вопреки этимъ правиламъ, то и объявляются лишеннымъ каѳедры, а истиннымъ патріархомъ признается Игнатій.

[488]) Къ этому императоръ Михаилъ присовокупилъ и то, что такъ какъ столица имперіи перенесена изъ Рима въ Константинополь, то вмѣ-

что онъ предписалъ Михаилу сжечь это письмо въ присутствіи народа, въ противномъ случаѣ угрожалъ самъ сжечь его въ Римѣ и предать императора проклятію. Между тѣмъ патріархъ Фотій написалъ къ восточнымъ патріархамъ *окружное посланіе*, въ которомъ обличилъ властолюбіе папы и всѣ нововведенія, допущенныя въ римской Церкви. А въ Константинополѣ созванъ былъ соборъ (около 867 г.), на которомъ отвергнуты были всѣ требованія папы и составлена *грамота* для огражденія православія отъ угрозъ и насилій папскихъ. Эта грамота подписана была тысячью лицъ, присутствовавшихъ на соборѣ. Въ то же время Фотій, узнавъ о распространеніи римскимъ духовенствомъ между новокрещенными болгарами правилъ, не согласныхъ съ древнею Церковію, тотчасъ извѣстилъ объ этомъ восточныхъ патріарховъ, подвергъ осужденію правила Римской Церкви и убѣдилъ императора созвать въ Константинополѣ новый соборъ для разсмотрѣнія дѣйствій папы Николая [489]). Соборъ былъ созванъ въ 867 г.

стѣ съ тѣмъ и первенство римской каѳедры перешло къ патріарху константинопольскому. Это особенно могло оскорбить папу Николая.

[489]) Именно—дѣйствій въ отношеніи болгарской церкви и нѣкоторымъ епископамъ Италіи. Въ Болгаріи около 861 года положено было начало христіанской вѣры греками. Патріархъ Фотій отправилъ къ болгарскому князю, какъ своему духовному сыну, посланіе о вѣрѣ и дѣятельности христіанской. Но вскорѣ сами болгары, опасаясь зависимости отъ греческой имперіи и вслѣдствіе происковъ римскаго духовенства, обратились къ папѣ съ просьбою о разрѣшеніи различныхъ недоумѣній по дѣламъ церковнымъ и гражданскимъ. Поэтому-то болгарская Церковь сдѣлалась предметомъ споровъ между Римомъ и Константинополемъ. Папа отправилъ въ Болгарію римскихъ епископовъ, которые стали вводить тамъ обычаи, не согласные съ ученіемъ грековъ. Такъ они не признавали дѣйствительнымъ мѵропомазанія, совершеннаго священниками, и повторяли это таинство надъ крещенными болгарами. Самихъ священниковъ греческихъ, какъ женатыхъ, они не считали законными и старались отвратить отъ нихъ народъ. Папу они называли главою всей христіанской Церкви и обязывали во всемъ повиноваться ему. Постъ Четыредесятницы сократили цѣлою недѣлею, а постъ среды перенесли на субботу. Равнымъ образомъ введено было ученіе объ исхожденіи Св. Духа и отъ Сына и въ символѣ вѣры сдѣлано дополненіе: Filioque. Распространяя всѣ эти мнѣнія между болгарами, еще не успѣвшими утвердиться въ христіанской вѣрѣ, римское духовенство подрывало въ нихъ довѣріе къ греческимъ священникамъ и къ самой вѣрѣ, проповѣданной ими въ Болгаріи. О всемъ этомъ Фотій извѣстилъ восточныхъ патріарховъ.—Кромѣ

На немъ разсмотрѣны были всѣ обвиненія противъ папы, и по причинѣ важности этихъ обвиненій соборъ рѣшилъ подвергнуть его осужденію и проклятію и просить западнаго императора Людовика о низведеніи его съ папской каѳедры. Но папа Николай въ томъ же году кончилъ жизнь. Равнымъ образомъ лишенъ былъ жизни и греческій императоръ по приказанію соправителя его *Василія Македонянина* [490]).

Эта внезапная смерть Михаила III и вступленіе на греческій престолъ Василія Македонянина измѣнили ходъ дѣла. Патріархъ Фотій, подвергнувъ Василія, какъ цареубійцу, церковному покаянію, вооружилъ его противъ себя, а потому лишенъ былъ патріаршества и сосланъ въ заточеніе. На его мѣсто возстановленъ былъ Игнатій. Тогда противъ Фотія въ 869 году созванъ былъ въ Константинополѣ соборъ въ присутствіи пословъ, присланныхъ папою [491]). На этомъ соборѣ

того нѣкоторые епископы Италіи въ это время прислали къ патріарху константинопольскому грамоты, въ которыхъ они жаловались на жестокость и несправедливость папы Николая и просили себѣ у константинопольскаго патріарха защиты. Все это и было разсмотрѣно на соборѣ 867 года.

[490]) Василій Македонянинъ сначала занялъ при дворѣ греческаго императора мѣсто Варды, который убитъ былъ по приказанію Михаила. Привыкши къ разсѣянной жизни, Михаилъ не могъ самъ заниматься дѣлами правленія и потому послѣ Варды избралъ къ себѣ въ помощники Василія Македонянина, который хотя былъ простого происхожденія, но обладалъ хорошими способностями. Вскорѣ онъ такъ овладѣлъ императоромъ, что послѣдній усыновилъ его, и онъ сдѣлался соправителемъ царя и былъ коронованъ. Когда же Михаилъ, видя умственное превосходство предъ собою своего соправителя, сталъ дѣйствовать противъ него, тогда Василій рѣшился погубить его и послѣ одного пиршества, на которомъ Михаилъ предлагалъ свой престолъ гребцу Василиду, онъ лишилъ его жизни.

[491]) Новый императоръ Василій Македонянинъ, удаливъ Фотія отъ патріаршества, по примѣру своего предшественника—Михаила III, обратился къ папѣ Адріану II, чтобы онъ прислалъ въ Константинополь своихъ пословъ для утвержденія низложенія Фотія и возстановленія Игнатія. Послы немедленно были присланы. И при нихъ открытъ былъ соборъ, куда представлены были и уполномоченные восточныхъ патріарховъ. На самомъ же дѣлѣ, какъ послѣ открылось, это были послы сарацинскаго эмира по дѣламъ гражданскимъ и не имѣли никакого уполномочія со стороны патріарховъ. — На соборъ принудили явиться и Фотія. Сначала онъ не отвѣчалъ на всѣ клеветы и допросы

были *патріархами* [476]). Изъ нихъ римскому, какъ епископу древней столицы міра, предоставлено было первое мѣсто въ ряду другихъ патріарховъ, а константинопольскому, какъ епископу новаго Рима,—второе мѣсто. Впрочемъ это первенство предоставлено было только по имени, а не по власти. По власти же всѣ патріархи были совершенно равны между собою и независимы одинъ отъ другого [477]).

§ 92. *Причины, развившія особенное значеніе папъ на Западѣ и возбудившія въ нихъ духъ честолюбія.*

Но римскіе епископы, называемые *папами*, въ VIII и особенно въ IX вѣкѣ стали присвоивать себѣ *верховную* власть надъ всѣми другими епископами [478]).

---

[476]) Впрочемъ римскіе епископы, чтобы не казаться равными, не приняли этого названія и охотнѣе называли себя *папами*. Между тѣмъ константинопольскій епископъ, какъ патріархъ восточной Римской имперіи, на этомъ соборѣ сравненъ былъ во всѣхъ преимуществахъ съ патріархомъ древняго Рима, и ему подчинены были *Ѳракія*, *Понтъ* и *Малая Азія*, и дано было право принимать жалобы на митрополитовъ всѣхъ епархій и областей. Также соборъ утвердилъ въ званіи патріарха съ верховною властію во всей Палестинѣ и епископа *іерусалимскаго*.

[477]) На это ясно указывалъ папа Григорій I Великій (596—604 года). Онъ охотно признавалъ, что патріархи александрійскій и антіохійскій по своему значенію равны ему: что и прочіе епископы, т. е. въ десяти провинціяхъ, подчиненныхъ Риму, только въ случаѣ обвиненій должны подчиниться его суду; во всемъ же прочемъ имъ принадлежитъ одинаковое достоинство. Кромѣ того равенство пяти патріарховъ видно было и изъ того, что присутствіе или согласіе всѣхъ ихъ считалось необходимымъ условіемъ значенія собора вселенскаго.

[478]) Эти притязанія папъ на верховную власть въ христіанской Церкви обнаруживались и прежде. Такъ во II вѣкѣ папа Викторъ требовалъ отъ восточныхъ христіанъ, чтобы они праздновали Пасху непремѣнно по римскому обычаю. Но это требованіе было обличено и остановлено св. Иринеемъ, епископомъ ліонскимъ. Подобное притязаніе обнаруживалъ папа Стефанъ въ III вѣкѣ, по поводу вопроса о дѣйствительности крещенія, совершаемаго еретиками, и о принятіи послѣднихъ въ общеніе съ Церковію, съ случаѣ обращенія ихъ. Именно—св. Кипріанъ, епископъ карѳагенскій, не признавалъ дѣйствительнымъ того крещенія, которое совершали еретики, какъ лишенные благодати Божіей, и постановилъ на соборѣ перекрещивать обращающихся изъ ересей. Съ нимъ согласились и прочіе епископы африканскіе и отцы собора иконійскаго на Востокѣ. Но противъ этого съ гнѣвомъ возсталъ Стефанъ, епископъ римскій, угро-

По смерти Игнатія, снова возведенъ былъ на патріаршій престолъ Фотій. И хотя онъ старался возстановить миръ съ Западною Церковію, но такъ какъ греки не соглашались признать надъ собою верховной власти папы и допустить нововведеній Римской Церкви, то дѣло примиренія оставалось безъ успѣха, и Фотій нѣсколько разъ подвергался проклятію папъ. Такъ, въ IX вѣкѣ произошло несогласіе между предстоятелями Церквей Восточной и Западной! И это несогласіе повело къ раздѣленію самыхъ церквей.

§ 95. *Окончательное отпаденіе Западной Церкви при патріархѣ Михаилѣ Керулларіи въ 1053 году.*

Впрочемъ окончательное отпаденіе Западной Церкви отъ Восточной послѣдовало въ одиннадцатомъ вѣкѣ, при константинопольскомъ патріархѣ *Михаилѣ Керулларіи.* Послѣдній, узнавъ, что въ Римской Церкви повсюду стали совершать таинство евхаристіи на прѣсныхъ хлѣбахъ, тогда какъ прежде въ теченіе десяти столѣтій на Западѣ и на Востокѣ оно совершаемо было на кисломъ хлѣбѣ, поспѣшилъ обличить это нововведеніе. Распря возобновилась [493]). Греческій императоръ

---

[493]) Патріархъ Михаилъ написалъ къ епископу южной Италіи Іоанну злуійскому обширное посланіе, въ которомъ обличилъ употребленіе опрѣсноковъ при совершеніи евхаристіи и другія нововведенія, допущенныя въ Римской Церкви. Папа Левъ IX, узнавъ объ этомъ, написалъ патріарху отвѣтъ, въ которомъ строго упрекалъ его въ томъ, какъ онъ смѣетъ судить апостольскую каѳедру, которая не подлежитъ ни чьему суду. Это будто бы предоставлено римскому престолу по опредѣленію самого Константина Великаго, утвержденному на 1 Вселенскомъ Соборѣ. Папа присоединилъ даже выписку изъ подложнаго акта Константинова. Не смотря на рѣзкій тонъ этого отвѣта, патріархъ и Константинъ Мономахъ отвѣчали папѣ кроткимъ посланіемъ. Къ этому побуждало императора опасеніе лишиться послѣднихъ своихъ владѣній въ Италіи чрезъ ссору съ папою. Потому-то Константинъ Мономахъ просилъ папу прислать пословъ для примиренія. Самъ папа, опасаясь норманновъ, желалъ мира и просилъ у греческаго императора помощи противъ враговъ. Но послы его мало заботились о мирѣ. При первомъ же свиданіи они обращались съ патріархомъ такъ надменно, что онъ послѣ избѣгалъ встрѣчи съ ними. Притомъ, безъ вѣдома прочихъ патріарховъ, онъ затруднялся вступать съ ними въ сношенія о предметахъ вѣры. Онъ даже позволѣ-

Константинъ Мономахъ, желая сохранить послѣднія свои владѣнія въ Италіи, рѣшился примирить папу и патріарха. По его просьбѣ, папа Левъ IX прислалъ въ Константинополь трехъ легатовъ для возстановленія мира. Но легаты не только не прекратили несогласія, а еще болѣе усилили его. Не надѣясь склонить патріарха къ принятію римскаго ученія, они вошли въ Софійскій храмъ константинопольскій, произнесли на патріарха и греческихъ христіанъ проклятіе, положили клятвенную грамоту свою на престолъ и при выходѣ изъ храма сказали, что они отрясаютъ прахъ ногъ своихъ на Константинополь и на весь Востокъ [494]). Такъ произошло окончательное отпаденіе Западной Церкви отъ Восточной въ 1053 г.

валъ, не были ли посланы къ нему эти послы врагомъ его, предводителемъ южной Италіи Аргиромъ. Между тѣмъ послы папскіе, не надѣясь склонить патріарха на свою сторону, стали распоряжаться сами по себѣ. За одно съ ними сталъ дѣйствовать и Константинъ Мономахъ, не заботясь о выгодахъ греческой Церкви. Такъ, одинъ изъ пословъ папскихъ, именно *Гумбертъ*, написалъ противъ посланія патріарха къ епископу италійскому рѣзкое опроверженіе, которое, по приказанію императора, было переведено на греческій языкъ и обнародовано. Другой защитникъ Восточной Церкви — студійскій монахъ Никита вынужденъ былъ по требованію императора и папскихъ пословъ сжечь свое сочиненіе противъ нововведеній Римской Церкви. А опроверженіе этого сочиненія, написанное тѣмъ же Гумбертомъ, было обнародовано.

[494]) Узнавъ объ этомъ, патріархъ объяснилъ императору, сколь важныя послѣдствія должны произойти отсюда. Потому Константинъ Мономахъ рѣшился воротить легатовъ и представить ихъ на соборъ. Послы возвратились въ Константинополь; ихъ приглашали на соборъ, въ храмъ св. Софіи, гдѣ ожидалъ ихъ и патріархъ. Но императоръ, какъ увѣряютъ сами послы, извѣстилъ ихъ, что имъ угрожаетъ опасность со стороны народа. И послы тотчасъ отправились изъ Константинополя. Патріархъ чрезъ четыре дня послѣ того собралъ соборъ и на немъ предалъ проклятію пословъ и всѣхъ сообщниковъ ихъ, равно какъ и самый актъ отлученія, оставленный ими. Между тѣмъ императоръ возвѣстилъ патріарха, что послы дѣйствительно посланы были Аргиромъ, и что онъ согласенъ всѣхъ соучастниковъ этого дѣла предать проклятію, а самый актъ сжечь. Патріархъ еще повторилъ осужденіе на пословъ и сообщниковъ ихъ и извѣстилъ обо всемъ другихъ восточныхъ патріарховъ.

КРАТКОЕ ОБОЗРѢНІЕ СОСТОЯНІЯ ПРАВОСЛАВНОЙ ВОСТОЧНОЙ ЦЕРКВИ И ЗАПАДНОЙ ЦЕРКВИ ОТЪ 10-го ВѢКА ДО НАСТОЯЩАГО ВРЕМЕНИ.

§ 96. *Бѣдствія православныхъ христіанъ на Востокѣ отъ турокъ.*

Положеніе православныхъ христіанъ на Востокѣ съ 10-го вѣка становилось болѣе и болѣе тяжелымъ, по мѣрѣ упадка Греческой имперіи. Еще въ 9-мъ вѣкѣ нѣкоторыя области ея [495]) подверглись опустошенію *сарацинъ*, и христіане принуждены были терпѣть отъ нихъ многія преслѣдованія за вѣру Христову. А въ 11-мъ столѣтіи стали нападать на Греческую имперію новые сильные завоеватели и страшные враги христіанства *турки*. Султанъ турецкій *Солиманъ* при императорѣ Алексіѣ Комнинѣ овладѣлъ самою *Никеею* и отсюда опустошалъ берега *Босфора*, который одинъ отдѣлялъ его отъ Константинополя. Антіохія завоевана была турками. Іерусалимъ находился попеременно во власти то сарацинъ, то турокъ. И иго турецкое тѣмъ болѣе тяжело было для христіанъ, что имъ запрещалось совершать самое богослуженіе подъ опасеніемъ казни.

---

[495]) Такъ *Галатія*, *Каппадокія* и потомъ острова—*Родосъ* и *Кипръ* при императорѣ Никифорѣ подверглись нападенію сарацинъ, которые въ числѣ 300 тысячъ вторгнулись сюда и произвели ужасныя опустошенія. При императорѣ Ѳеофилѣ они старались принудить христіанъ къ отреченію отъ вѣры Христовой въ *Морѣ*. Особенно сильно было преслѣдованіе христіанъ при калифѣ *Гакемѣ*, который самого себя сталъ признавать богомъ. По его приказанію въ Египтѣ, Сиріи и другихъ областяхъ, покоренныхъ имъ, разрушено было до 30-ти тысячъ храмовъ и монастырей, въ томъ числѣ и храмъ Воскресенія Христова въ Іерусалимѣ. Наконецъ Гакемъ объявилъ, чтобы всѣ христіане, не желающіе перемѣнить своей вѣры, оставили Египетъ, гдѣ онъ имѣлъ пребываніе. Такими мѣрами онъ успѣлъ многихъ склонить къ магометанству. Но патріархъ іерусалимскій *Захарія* остался непоколебимъ, несмотря на то, что Гакемъ, вызвавъ его въ Каиръ, неоднократно отдавалъ на съѣденіе звѣрямъ. Сила Божія каждый разъ спасала его отъ смерти. Наконецъ онъ брошенъ былъ въ темницу, откуда освобожденъ былъ по просьбѣ одного любимца Гакемова.

§ 97. *Крестовые походы. — Бѣдствія отъ латинянъ.*

Слухъ о бѣдствіяхъ восточныхъ христіанъ отъ турокъ распространился на Западѣ и въ концѣ 11-го столѣтія произвелъ здѣсь всеобщее волненіе. Возбужденные Петромъ Пустынникомъ западные христіане цѣлыми тысячами устремились на Востокъ для освобожденія святыхъ мѣстъ отъ власти невѣрныхъ (въ 1097 году). Одни изъ нихъ побуждены были къ этому религіознымъ фанатизмомъ, другіе желаніемъ приключеній, иные надеждою получить выгоды. И въ первый крестовый походъ крестоносцы имѣли успѣхъ. Они освободили *Никею*, потомъ *Едессу*, *Антіохію* и *Іерусалимъ*. Во всѣхъ этихъ мѣстахъ они основали особенныя княжества. И такъ какъ крестоносцы были большею частію латиняне, то и исповѣданіе въ этихъ княжествахъ утвердилось *латинское*.

Христіанское богослуженіе хотя получило свободу съ уничтоженіемъ магометанскаго владычества, но греческіе христіане подверглись притѣсненіямъ со стороны *латинянъ*. Послѣдніе, овладѣвъ обоими округами—антіохійскимъ и іерусалимскимъ, присвоили себѣ власть и надъ православными Церквами, находившимися здѣсь. Греческіе патріархи принуждены были удалиться отсюда [496]) и мѣсто ихъ заняли латинскіе. Отъ послѣднихъ папа требовалъ, чтобы они получили посвященіе отъ него и въ своихъ округахъ обязывали митрополитовъ и епископовъ подчиняться римскому престолу. Такъ повсюду на Востокѣ утверждалось господство латинянъ! Наконецъ, во время четвертаго крестоваго похода самый Константинополь взятъ былъ крестоносцами-латинянами [497]). Съ без-

---

[496]) Такъ іерусалимскій патріархъ *Симеонъ* принужденъ былъ оставить Іерусалимъ. Антіохійскій патріархъ *Іоаннъ* удалился на островъ Кипръ, гдѣ и скончался.

[497]) Это было въ 1204 году. Франки по настоянію папы Иннокентія III отправились въ крестовый походъ подъ предводительствомъ графа фландрскаго *Балдуина*. Но вмѣсто того, чтобы подать помощь страждущимъ христіанамъ въ Палестинѣ, они по предложенію венеціанскаго дожа *Генриха Дондолы* обратили свое оружіе противъ христіанъ. Сначала по просьбѣ венеціанцевъ, согласившихся перевесть ихъ чрезъ море на своихъ корабляхъ, они завоевали христіанскій городъ *Зару;* а потомъ вмѣсто Палестины отправились къ Константинополю. Къ этому

естіемъ изгнали они отсюда греческаго патріарха и духовенство, ограбили и заперли константинопольскіе храмы и подвергли жестокому гоненію всѣхъ, не соглашавшихся признать ханской власти. Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ, напр. на островѣ *Кипръ*, даже сожигали ихъ на кострахъ [498]).

Послѣ завоеванія Константинополя крестоносцами на Востокѣ образовалась Латинская Имперія. Но, окруженная со

они приглашены были греческимъ царевичемъ Алексѣемъ II, сыномъ греческаго императора *Исаака Ангела*. Послѣдній, вступивъ во вражду съ своимъ братомъ Алексѣемъ I, былъ свергнутъ имъ съ престола. Чтобы возстановить на престолѣ отца своего, Алексѣй II обратился съ просьбою объ этомъ къ крестоносцамъ и обѣщалъ имъ щедрое вознагражденіе (именно, онъ обязался заплатить имъ 200,000 марокъ серебра, доставить на цѣлый годъ съѣстные припасы на всю армію крестоносцевъ, дать имъ на помощь 10 тысячъ войска во время похода въ Палестину, содержать на свой счетъ въ продолженіе всей своей жизни 500 рыцарей въ Сиріи и наконецъ—подчинить Греческую Церковь папѣ). Франки и венеціане охотно согласились на эти условія. Флотъ ихъ отправился къ Константинополю, и они успѣли возвести Исаака и Алексѣя на престолъ императорскій. Но когда возстановленный императоръ и сынъ его не могли выполнить слишкомъ щедрыхъ обѣщаній своихъ, то крестоносцы осадили Константинополь и спустя одиннадцать мѣсяцевъ овладѣли имъ и раздѣлили Греческую Имперію между собою. Балдуинъ сдѣлался греческимъ императоромъ, а прочіе вожди получили себѣ во владѣніе другія области. (См. Исторію попытокъ къ соединенію церквей, Катанскаго, стр. 79—83).

[498]) Овладѣвъ Константинополемъ, крестоносцы произвели въ немъ ужасное опустошеніе. Всѣ дорогія вещи, найденныя имъ въ храмахъ,—серебро, золото, драгоцѣнные камни, священные сосуды и одежды, книги и царскія грамоты были расхищены ими. Мало того, они допустили поруганіе надъ св. иконами, низвергали въ нечистыя мѣста мощи св. мучениковъ, выбрасывали на землю Тѣло и Кровь Христову и пили вино изъ священныхъ сосудовъ. Самъ папа Иннокентій III строго упрекалъ ихъ за такіе поступки. „Вы предупредили всѣ упреки, писалъ онъ крестоносцамъ, какіе только можно сдѣлать вамъ; не имѣя никакого права, ни власти надъ греками, вы отклонились отъ своего обѣта и вмѣсто освобожденія Іерусалима овладѣли Константинополемъ и предпочли блага земныя небеснымъ. Но всего преступнѣе было то, что нѣкоторые изъ васъ, не щадя ни пола, ни возраста, ни вѣры, совершали всенародно всякаго рода нечистоты, предавая насилію рабовъ не только женъ и вдовицъ, но и дѣвъ и инокинь. Не довольствуясь расхищеніемъ сокровищъ царскихъ и боярскихъ, вы коснулись святотатственными руками церковнаго достоянія и расхитили алтари, утвари, престолы, иконы и мощи. Потому греки не захотятъ болѣе рѣшиться подчинить себя Рим-

всѣхъ сторонъ врагами, она не могла долго существовать [499]). Въ 1261 году Михаилъ Палеологъ, вступивъ на никейскій престолъ [500]), изгналъ изъ Константинополя латинскаго императора Балдуина II и такимъ образомъ возстановилъ Греческую имперію.

§ 98. *Неудавшіяся попытки къ соединенію Церквей.*

Послѣ того греческіе императоры неоднократно пытались возобновить союзъ между Церквами—Восточною и Западною. Но всѣ попытки ихъ оставались безъ успѣха. Особенно замѣ-

---

ской Церкви, такъ какъ они видятъ въ латинянахъ только дѣла тьмы, за которыя ненавидятъ ихъ, какъ псовъ". Несмотря на то, папа тотчасъ назначилъ въ Константинополь своего латинскаго патріарха, котораго рукоположилъ самъ въ Римѣ; а прежній греческій патріархъ Іоаннъ лишенъ былъ своей должности и принужденъ былъ оставить Константинополь; прочія лица греческаго духовенства также были изгнаны изъ столицы и всѣ, нехотѣвшіе признать верховной власти папы, подверглись гоненію. (См. тамъ же, стр. 84—93, и Состояніе Прав. Церкви на Востокѣ во время владычества латинянъ въ Константинополѣ, въ Прибав. къ Твор. св. Отцевъ, ч. 16, стр. 556—559).

[499]) Она существовала 57 лѣтъ (отъ 1204 до 1261 г.). При самомъ основаніи Латинской имперіи, гонимые греки стали соединяться въ различныхъ мѣстахъ и образовали три небольшія царства: эпирское, трапезунтское и никейское. Особенно сильно было послѣднее. И никейскимъ императорамъ суждено было возстановить Греческую имперію, что и исполнено было Михаиломъ Палеологомъ. (См. Исторію попытокъ къ соединенію церквей, А. Катанскаго, стр. 92).

[500]) Михаилъ Палеологъ былъ одинъ изъ вельможъ и вступилъ на престолъ такимъ образомъ: греческій императоръ Ѳеодоръ Ласкарь II-й предъ своею смертію назначилъ наслѣднику своему малолѣтнему сыну Іоанну опекуновъ: главнаго казначея *Георгія Музалона* и патріарха *Арсенія*. Но Георгій вскорѣ убитъ былъ дворянами, недовольными его правленіемъ. А патріархъ отдалъ на воспитаніе малолѣтняго Іоанна Михаилу Палеологу, отличавшемуся особеннымъ умомъ. И Михаилъ съ такимъ искусствомъ сталъ заниматься дѣлами правленія, что греки объявили его своимъ императоромъ, надѣясь, что онъ возвратитъ имперіи прежнюю ея силу и славу. И дѣйствительно, Михаилъ отчасти осуществилъ эту надежду, возстановивъ Греческую имперію. Но онъ вѣроломно поступилъ съ Іоанномъ, порученнымъ его воспитанію, лишивъ его зрѣнія. За это патріархъ Арсеній торжественно отлучилъ его отъ Церкви, хотя и подвергся самъ заточенію. Преемникъ Арсенія Германъ не согласился разрѣшить императора. И уже спустя 5 лѣтъ духовникъ его *Іосифъ*, избранный въ патріархи, рѣшился снять съ Михаила отлученіе.

жательны были двѣ попытки: одна при императорѣ Михаилѣ VIII Палеологѣ,—на *Ліонскомъ* соборѣ, а другая—при Іоаннѣ VII Палеологѣ, на соборѣ *Флорентійскомъ*.

Соборъ Ліонскій въ 1274 году.

Михаилъ Палеологъ, освободивъ Греческую имперію отъ власти латинянъ, рѣшился обратиться къ папѣ, чтобы подъ предлогомъ соединенія церквей сдѣлать безопаснымъ свой престолъ отъ новыхъ нападеній со стороны латинскихъ князей [501]). И такъ какъ греки никакъ не соглашались принять нововведеній Западной Церкви и особенно подчиниться папской власти, то Михаилъ рѣшился принудить ихъ къ этому строгими мѣрами. Патріархъ константинопольскій *Іосифъ* лишенъ былъ престола и заключенъ въ темницу. Другіе защитники православія подверглись заточенію, а иные даже тѣлесному наказанію [502]). Наконецъ императоръ частію хитростію, частію

---

[501]) Именно—изгнаннаго имъ императора *Балдуина*, искавшаго себѣ помощи на Западѣ, французскаго короля *Людовика*, предпринимавшаго въ то время крестовый походъ, и особенно брата его—*Карла анжуйскаго*, овладѣвшаго Неаполемъ. Опасаясь этихъ лицъ, Михаилъ заключилъ союзъ съ генуэзцами и обратился къ папѣ Урбану IV съ предложеніемъ дѣла о соединеніи Церквей. Папа предалъ генуэзцевъ проклятію за союзъ ихъ съ греками, а императору греческому отвѣчалъ, что онъ согласенъ начать дѣло о соединеніи Церквей, но не можетъ дозволить кому-либо изъ латинскихъ князей оказать помощь грекамъ, прежде нежели они подчинятся римскому престолу. Въ 1263 году отъ папы прибыли въ Константинополь послы для соглашенія о вѣрѣ. И императоръ препроводилъ къ папѣ свое исповѣданіе вѣры. Но преемникъ Урбана IV, Климентъ IV, остался недоволенъ этимъ исповѣданіемъ и отправилъ къ императору римское исповѣданіе вѣры, съ подробнымъ изложеніемъ принятаго Римскою Церковью ученія о первенствѣ папы, непогрѣшимости его и другихъ нововведеніяхъ. Впрочемъ, это покушеніе къ соединенію Церквей осталось безъ успѣха. Уже спустя 10 лѣтъ послѣ того побѣды Карла анжуйскаго снова побудили Михаила Палеолога обратиться къ папѣ Григорію X съ предложеніемъ о соединеніи Церквей.

[502]) Такъ ученый книгохранитель *Іоаннъ Веккъ* заключенъ былъ въ темницу. Проповѣдникъ соборной церкви—*Оловулъ* за смѣлыя слова лишенъ носа и губъ, сосланъ въ ссылку въ отдаленный монастырь, потомъ возвращенъ былъ въ Константинополь и преданъ всенародному посрамленію. Сестра императора, Евлогія, которая держала сторону патріарха, также подверглась гоненію.

обманомъ и угрозами успѣлъ склонить избраннаго имъ въ патріархи *Іоанна Векка* и нѣкоторыхъ другихъ[503]) къ согласію на соединеніе Церквей или, лучше сказать, на подчиненіе Римской Церкви. Они отправлены были къ папѣ *Григорію X*, который созвалъ соборъ *въ Ліонѣ* въ 1274 году. Здѣсь послы императорскіе не только признали первенство папы и подписали римское исповѣданіе вѣры, но и самый Символъ вѣры приняли съ прибавленіемъ: Filioque, вопреки желанію и просьбѣ самого императора[504]). Но въ Греціи никто не согласился признать на этихъ условіяхъ соединенія Церквей[505]).

---

[503]) Именно — бывшаго патріарха константинопольскаго *Германа*, митрополита никейскаго *Митрофана*, великаго логоѳета *Георгія Акрополита* и др. Отъ нихъ и другихъ лицъ императоръ потребовалъ письменнаго согласія на соединеніе Церквей, обѣщаясь, что онъ не будетъ принуждать ихъ измѣнять Сумволъ вѣры, и что отъ нихъ потребуется только признаніе первенства папы, апелляцій къ нему и поминовеніе его (и то лишь на словахъ и ради снисхожденія); тѣмъ же, которые не согласятся на это, императоръ угрожалъ, что они объявлены будутъ государственными преступниками. Несмотря на это, нѣкоторые не согласились дать подписку на это и подверглись изгнанію и другимъ наказаніямъ.

[504]) Императоръ въ грамотѣ, посланной къ папѣ съ своими послами, просилъ его, чтобы онъ дозволилъ Греческой Церкви сохранить Сумволъ безъ прибавленія и удержать всѣ обряды, бывшіе до раздѣленія, непротивные древнимъ церковнымъ и отеческимъ постановленіямъ. Но послы императорскіе такъ преданы были уніи, что по прибытіи въ Ліонъ еще прежде соборнаго засѣданія явно выражали свою готовность подчиняться безусловно папѣ; а во время самаго засѣданія безъ всякихъ споровъ и разсужденій согласились на это подчиненіе. И патріархъ Германъ тогда же торжественно прочиталъ на греческомъ языкѣ Сумволъ вѣры, съ прибавленіемъ „и отъ Сына“, и даже съ двукратнымъ повтореніемъ этого прибавленія. (См. тамъ же, стр. 148).

[505]) По возвращеніи императорскихъ пословъ изъ Ліона въ Константинополь и обнародованіи соединенія, въ Греческой Церкви произошло сильное волненіе: нѣкоторые изъ князей даже готовы были дѣйствовать оружіемъ противъ уніи. Іоаннъ Веккъ, возведенный на патріаршій престолъ, хотѣлъ было устрашить непокорныхъ анаѳемою, но не имѣлъ успѣха. Граждане константинопольскіе возненавидѣли его, какъ за измѣну православію, такъ и за его жестокость и непомѣрное честолюбіе. Императоръ даже вынужденъ былъ удалить его отъ патріаршей каѳедры; но потомъ, нуждаясь въ его умѣ и хитростяхъ противъ новыхъ притязаній папы, рѣшился снова поручить ему патріаршій престолъ. Между тѣмъ папы не хотѣли ограничиться согласіемъ на соединеніе Церквей только

Потому оно окончилось со смертію императора Михаила. Преданные ему приверженцы *уніи* подверглись наказанію [506]), а самъ онъ даже лишенъ былъ церковнаго погребенія.

Соборъ Флорентійскій въ 1439 году.

Другая попытка къ соединенію Церквей была сдѣлана греческимъ императоромъ *Іоанномъ VII Палеологомъ.* Къ этому побудила его опасность со стороны турокъ, угрожавшихъ самой столицѣ Греческой имперіи. Надѣясь получить помощь на западѣ, императоръ обратился къ папѣ *Евгенію IV* и предложилъ ему возобновить дѣло о соединеніи Церквей. Папа охотно согласился на это, и въ 1439 году открытъ былъ по этому случаю соборъ сначала *въ Феррарѣ*, а потомъ во *Флоренціи* [507]). Изъ грековъ присутствовали на этомъ соборѣ

со стороны греческихъ пословъ, бывшихъ на ліонскомъ соборѣ. Они требовали, чтобы императоръ греческій, всѣ епископы и весь клиръ дали каждый отъ себя новое клятвенное обѣщаніе исповѣдывать вѣру согласно съ ученіемъ Римской Церкви, и чтобы Символъ вѣры читаемъ былъ греками съ дополненіемъ: и отъ Сына. Съ этимъ требованіемъ папа Николай III прислалъ въ Константинополь новыхъ пословъ. Михаилъ Палеологъ былъ очень недоволенъ этимъ новымъ посольствомъ, тѣмъ болѣе, что не имѣлъ возможности выполнить требованій папы. Но чтобы не вооружить его противъ себя, онъ отправилъ къ папѣ исполненную лести грамоту, съ подложными подписями многихъ епископовъ, которые всѣ написаны были одною рукою. Впрочемъ эта хитрость императора открылась. И папа Мартинъ IV, не довѣряя ему, принялъ пословъ его съ презрѣніемъ и даже отлучилъ его отъ Церкви и запретилъ западнымъ государямъ вступать въ общеніе съ нимъ. Узнавъ объ этомъ, Михаилъ Палеологъ запретилъ поминать папу въ молитвахъ церковныхъ и сильно раскаявался во всѣхъ сношеніяхъ съ Римомъ. Вскорѣ послѣ того императоръ скончался, и нерасположеніе къ нему грековъ было такъ сильно, что по настоянію всего народа онъ не былъ удостоенъ даже погребенія; тѣло его брошено было въ яму и по приказанію сына его Андроника только покрыто было землею, для сохраненія отъ звѣрей и птицъ. (См. тамъ же, стр. 124—171).

[506]) Такъ патріархъ Іоаннъ Веккъ тотчасъ по смерти императора осужденъ былъ на соборѣ и лишенъ патріаршества; и хотя онъ подписалъ православное исповѣданіе вѣры, но это не спасло его отъ заточенія, гдѣ онъ и кончилъ жизнь.

[507]) Изъ Феррары соборъ черезъ годъ перенесенъ былъ во Флоренцію, какъ полагаютъ, по причинѣ моровой язвы. Но по свидѣтельству мно-

Константинъ Мономахъ, желая сохранить послѣднія свои владѣнія въ Италіи, рѣшился примирить папу и патріарха. По его просьбѣ, папа Левъ IX прислалъ въ Константинополь трехъ легатовъ для возстановленія мира. Но легаты не только не прекратили несогласія, а еще болѣе усилили его. Не надѣясь склонить патріарха къ принятію римскаго ученія, они вошли въ Софійскій храмъ константинопольскій, произнесли на патріарха и греческихъ христіанъ проклятіе, положили клятвенную грамоту свою на престолъ и при выходѣ изъ храма сказали, что они отрясаютъ прахъ ногъ своихъ на Константинополь и на весь Востокъ [494]). Такъ произошло окончательное отпаденіе Западной Церкви отъ Восточной въ 1053 г.

валъ, не были ли посланы къ нему эти послы врагомъ его, предводителемъ южной Италіи Аргиромъ. Между тѣмъ послы папскіе, не надѣясь склонить патріарха на свою сторону, стали распоряжаться сами по себѣ. За одно съ ними сталъ дѣйствовать и Константинъ Мономахъ, не заботясь о выгодахъ греческой Церкви. Такъ, одинъ изъ пословъ папскихъ, именно *Гумбертъ*, написалъ противъ посланія патріарха къ епископу италійскому рѣзкое опроверженіе, которое, по приказанію императора, было переведено на греческій языкъ и обнародовано. Другой защитникъ Восточной Церкви — студійскій монахъ Никита вынужденъ былъ по требованію императора и папскихъ пословъ сжечь свое сочиненіе противъ нововведеній Римской Церкви. А опроверженіе этого сочиненія, написанное тѣмъ же Гумбертомъ, было обнародовано.

[494]) Узнавъ объ этомъ, патріархъ объяснилъ императору, сколь важныя послѣдствія должны произойти отсюда. Потому Константинъ Мономахъ рѣшился воротить легатовъ и представить ихъ на соборъ. Послы возвратились въ Константинополь; ихъ приглашали на соборъ, въ храмъ св. Софіи, гдѣ ожидалъ ихъ и патріархъ. Но императоръ, какъ увѣряютъ сами послы, извѣстилъ ихъ, что имъ угрожаетъ опасность со стороны народа. И послы тотчасъ отправились изъ Константинополя. Патріархъ чрезъ четыре дня послѣ того собралъ соборъ и на немъ предалъ проклятію пословъ и всѣхъ сообщниковъ ихъ, равно какъ и самый актъ отлученія, оставленный ими. Между тѣмъ императоръ возвѣстилъ патріарха, что послы дѣйствительно посланы были Аргиромъ, и что онъ согласенъ всѣхъ соучастниковъ этого дѣла предать проклятію, а самый актъ сжечь. Патріархъ еще повторилъ осужденіе на пословъ и сообщниковъ ихъ и извѣстилъ обо всемъ другихъ восточныхъ патріарховъ.

Ревностный и наиболѣе сильный защитникъ православія митрополитъ ефесскій *Маркъ* совсѣмъ устраненъ былъ отъ засѣданій. Прочимъ епископамъ даже запрещено было отвѣчать на возраженія латинянъ. Такими мѣрами западные успѣли принудить восточныхъ епископовъ, бывшихъ на соборѣ, признать происхожденіе Святаго Духа отъ Отца *чрезъ Сына* и главное—согласиться на *подчиненіе* папѣ. Прочія наружныя различія между Церквами оставлены были безъ перемѣны, какъ не нарушающія внутренняго единства. Соединеніе Церквей торжественно было обнародовано во Флоренціи. Но оно не было утверждено подписью Марка, митрополита ефесскаго, а эта подпись была такъ важна, что папа, увидѣвъ отсутствіе ея, сказалъ: «итакъ, мы ничего не сдѣлали». И дѣйствительно, когда греческіе епископы, бывшіе на соборѣ, воз-

---

рону одного—престолъ для папы и потомъ для германскаго императора, котораго впрочемъ не было на соборѣ, потому что бывшій императоръ Сигизмундъ тогда скончался; по правую сторону другого аналоя—тронъ для греческаго императора и потомъ для патріарха Іосифа, такъ чтобы на одной сторонѣ были представители Восточной Церкви, а на другой—Западной. Во время самаго собора папа представилъ акты 7-го Вселенскаго собора, въ которыхъ Сумволъ вѣры будто бы написанъ былъ съ прибавленіемъ: и отъ Сына. Противъ этого греки возразили, что если бы было это справедливо, то западнымъ богословамъ не было нужды доказывать прибавленіе къ Сумволу вѣры различными доводами и указаніями на древнія книги: достаточно было бы указанія на постановленіе 7-го вселенскаго собора, но никто изъ нихъ не указывалъ на это. Далѣе, въ одно изъ засѣданій соборныхъ, когда Маркъ ефесскій доказалъ, что Богъ Отецъ есть одно начало Сына и Святаго Духа, западные объявили, что ихъ Церковь признаетъ также одну только причину Сына и Духа, т. е. Отца, предавая противно сему мыслящихъ анаѳемѣ. Это исповѣданіе они послали императору даже на бумагѣ. Но магистръ родосскій *Ипатъ* возсталъ за это противъ папы и убѣдилъ его измѣнить исповѣданіе. Въ этомъ обнаружилось со стороны римлянъ явное противорѣчіе себѣ самимъ. Наконецъ нельзя не обратить вниманія на кончину патріарха Іосифа во время собора. Кончина эта послѣдовала совершенно внезапно. Между тѣмъ, по смерти патріарха, въ его рукахъ найдена была написанная имъ бумага, въ которой онъ признавалъ верховную власть папы и другія нововведенія Римской Церкви. Подлинность этой бумаги очень сомнительна, потому что при жизни своей патріархъ всегда выражалъ и доказывалъ противное этому. Это приводитъ къ той мысли, не была ли насильственна самая кончина патріарха Іосифа, какъ передается это въ ватиканской рукописи.

вратились въ свое отечество и объявили о флорентійской уніи, они встрѣтили всеобщій ропотъ [511]). Сами они выразили раскаяніе въ своемъ поступкѣ, объявивъ, что вынуждены были къ принятію уніи угрозами и обѣщаніями. Восточные патріархи, не бывшіе во Флоренціи, собрали соборъ въ Іерусалимѣ и на немъ подвергли осужденію и предали проклятію флорентійскую унію. Не получилъ никакой пользы отъ этой уніи и самъ императоръ Іоаннъ Палеологъ. Въ Константинополь онъ возвратился безъ всякой помощи со стороны папы и западныхъ государей. Въ Греческой имперіи только усилились послѣ того внутреннія смятенія, которыя еще болѣе ослабили ее и сдѣлали менѣе способною отражать нападенія турокъ.

§ 99. Паденіе Греческой имперіи въ 1453 году.

Жертвуя православіемъ для полученія помощи съ Запада, греческіе императоры не могли спасти чрезъ это отъ турокъ слабую имперію свою. Западные государи послѣ крестовыхъ походовъ не хотѣли принимать участія въ положеніи грековъ. Напрасно и послѣдній императоръ греческій *Константинъ XI* умолялъ папу *Николая V* о помощи. Константинополь въ 1453 году, 29 го мая, взятъ былъ *Магометомъ II*. Греческій императоръ лишился жизни на стѣнахъ столицы, защищая ее. Христіанскіе храмы въ Константинополѣ были разграблены турками. Самый Софійскій соборъ обращенъ былъ въ мечеть. Патріархъ хотя сдѣлался представителемъ своего народа, но такъ какъ утвержденіе его зависѣло отъ султана, то престолъ патріаршій сдѣлался только предметомъ корыстолюбія турокъ.

---

[511]) Впрочемъ, по причинѣ сильнаго нерасположенія грековъ къ уніи она не была торжественно объявлена народу по возвращеніи греческихъ епископовъ изъ Флоренціи. Уже спустя 12 лѣтъ послѣ того, незадолго до паденія имперіи, о ней было объявлено. Но это объявленіе не могло имѣть никакой силы, потому что нѣсколько разъ она была отвергнута и въ Іерусалимѣ (1443 г.) и въ Константинополѣ (ок. 1450 г.) (см. Исторію попытокъ къ соединенію церквей, А. Катанскаго, стр. 236—245).

§ 100. *Бѣдствія православныхъ Восточныхъ Церквей подъ игомъ турецкимъ.*

Состояніе православныхъ Восточныхъ Церквей сдѣлалось самымъ тяжелымъ съ того времени, какъ греки подпали подъ иго турецкое. Корыстолюбивые турки съ завистью смотрѣли на богатыя украшенія христіанскихъ храмовъ и всѣми мѣрами старались овладѣть ими. Такъ, султанъ *Солиманъ* издалъ указъ разрушить христіанскіе храмы или обратить ихъ въ мечети, во всѣхъ городахъ, которые взяты были силою, а не сами сдались на какихъ либо условіяхъ. Отъ этого бѣдствія патріархъ *Іеремія* успѣлъ спасти только храмы константинопольскіе, доказавъ султану, что Константинополь сданъ былъ туркамъ съ условіемъ сохраненія въ немъ христіанскихъ храмовъ. Потомъ султанъ *Амуратъ III* умноженіе магометанъ представилъ новымъ предлогомъ къ тому, чтобы овладѣть христіанскими храмами. Но и онъ встрѣтилъ сильное противодѣйствіе себѣ въ патріархѣ *Пахоміѣ* [512]).

Кромѣ того, христіане принуждены были терпѣть притѣсненія отъ турокъ при самыхъ собраніяхъ своихъ для богослуженія. При вратахъ храма, гдѣ совершалось богослуженіе, турки ставили стражу изъ *янычаръ*. Хотя послѣдніе не препятствовали священнодѣйствію, но при входѣ въ храмъ христіане нерѣдко терпѣли отъ нихъ осмѣяніе и злословіе, а иногда даже удары [513]).

---

[512]) За то турки старались вознаградить себя увеличеніемъ дани за патріаршій престолъ. Въ 17-мъ вѣкѣ эта дань возвысилась до 60 тысячь имперіаловъ.

[513]) Кромѣ того, турки всѣми мѣрами старались совращать христіанъ въ магометанство. Для этого они употребляли пытки и мученія и нерѣдко истребляли христіанъ цѣлыми тысячами. Особенно тяжела была для христіанъ *подать съ дѣтей*, существовавшая до конца 17-го столѣтія. Именно—турецкіе воины, являясь въ христіанскихъ селеніяхъ, отнимали здѣсь у христіанъ дѣтей, какихъ находили здоровыми и красивыми и, воспитавъ ихъ въ магометанствѣ, помѣщали ихъ въ особенный отрядъ воиновъ, названныхъ *янычарами*. Послѣдніе становились самыми ужасными притѣснителями прежнихъ своихъ единовѣрцевъ, такъ что не щадили между ними самыхъ близкихъ своихъ родныхъ.

Исповѣдники и мученики Греческой Церкви.

При такихъ притѣсненіяхъ со стороны турокъ неуди
тельно, что въ Греческой Церкви было много исповѣдниковъ
мучениковъ, которые готовы были пожертвовать за вѣру Хр
стову не только имуществомъ, но и самою жизнію своею. І
говоря о многихъ другихъ, укажемъ на болѣе замѣчательных
Таковы были патріархи константинопольскіе: *Пахомій*, *Іер*
мія и *Кириллъ Лукарисъ*. Первый много пострадалъ отъ су
тана *Амурата III* за свою ревность къ сохраненію хрис
анскихъ храмовъ въ Константинополѣ: будучи закованъ
цѣпи, онъ влачимъ былъ въ нихъ по улицамъ города и п
томъ сосланъ былъ на островъ Родосъ [514]). Патріархъ Іер
мія остался непоколебимымъ въ православіи, несмотря на б
гатыя обѣщанія и сильныя угрозы со стороны католиковъ
лютеранъ. Патріархъ Кириллъ Лукарисъ пять разъ лишаем
былъ патріаршей каѳедры по клеветамъ на него іезуитовъ
кальвинистовъ предъ турецкимъ правительствомъ и наконец
по приказанію намѣстника султана [515]), былъ удавленъ, и тѣ
его брошено было въ море.

§ 101. *Настоящее состояніе православной Церкви на Восток*

Настоящее состояніе православной Церкви на Востокѣ нел
зя признать спокойнымъ и легкимъ. Иго турецкое и ны
продолжаетъ тяготить греческихъ христіанъ. Налоги и притѣ
ненія со стороны турокъ и нынѣ продолжаются въ Греці
Распространеніе просвѣщенія между греками пробудило
нихъ стремленіе къ свободѣ отъ тяжелаго рабства. Но это п
служило только поводомъ къ истребленію многихъ тысячъ хр
стіанъ [516]). Такими же послѣдствіями сопровождается и ны

---

[514]) См. Начертаніе Церк. Исторіи, Иннокентія, т. II, стр. 418.

[515]) Именно — Кирилла верійскаго. (См. тамъ же, стр. 491).

[516]) Такъ въ 1821 году князь Александръ Ипсиланти, сынъ убита
турками молдавскаго господаря, произвелъ возстаніе противъ турокъ
Молдавіи и Валахіи и хотѣлъ овладѣть самымъ Константинополемъ
возвратить Греціи свободу. Но когда турки узнали объ этомъ, гре
подверглись ужаснымъ преслѣдованіямъ. Въ Константинополѣ истреблен

каждая попытка со стороны грековъ къ освобожденію отъ тяжкаго рабства [517]).

Кромѣ того, въ Палестинѣ православные христіане нерѣдко принуждены вести усильную борьбу съ латинянами за святыя мѣста. Послѣдніе стараются всѣми мѣрами присвоить себѣ тѣ святыни, которыя всегда принадлежали грекамъ [518]). Отъ того греческіе христіане нерѣдко терпятъ и здѣсь также большія притѣсненія [519]).

были цѣлыя тысячи виновныхъ и невиновныхъ грековъ. Пощады не было никому. Самъ патріархъ константинопольскій Григорій и два епископа распяты были въ самый день Свѣтлаго Воскресенія Христова, послѣ совершенія ими литургіи. Церкви христіанскія были разрушены. Мало того, султанъ хотѣлъ было истребить даже всѣхъ христіанъ въ своей имперіи. И только представленія и угрозы европейскихъ посланниковъ остановили это жестокое намѣреніе (см. Русск. Граждан. Исторію, Устрялова).

[517]) Такъ въ 1867 и 1868 годахъ жители острова *Кандіи*, выведенные изъ терпѣнія крайними несправедливостями и жестокостями турокъ, хотѣли было оружіемъ освободиться отъ ихъ владычества и, не щадя ни имущества, ни самой жизни своей, нѣсколько лѣтъ упорно вели войну, но принуждены были уступить многочисленности и силѣ своихъ повелителей, тѣмъ болѣе, что европейскія государства (особенно — Англія и Франція), подъ видомъ опасенія нарушенія политическаго равновѣсія въ Европѣ въ случаѣ паденія Турціи, явно держали ея сторону.

[518]) Эти притязанія латинянъ начались еще со временъ крестовыхъ походовъ. Особенно сильны были притѣсненія грековъ въ 17-мъ вѣкѣ. Силою и хитростію франки овладѣли сначала *вертепомъ* Рождества Христова, а потомъ и—всею *Голгоѳою*. И только по усильнымъ стараніямъ Іерусалимскаго патріарха *Ѳеофана* турецкое правительство возвратило православнымъ эти святыя мѣста. Но чрезъ нѣсколько лѣтъ латиняне снова овладѣли ими. И патріархъ, чтобы возвратить ихъ, принужденъ былъ обязаться платить султану ежегодно по 320 червонцевъ.

[519]) Эти притѣсненія грековъ были причиною войны Россіи съ Турціею отъ 1853 до 1856 г. Русское правительство вступилось за права христіанъ греческаго исповѣданія въ Палестинѣ. И когда султанъ отказался удовлетворить требованіямъ Россіи, послѣдняя рѣшилась побудить къ тому Турцію оружіемъ. Но Англія и Франція, опасаясь за самую самостоятельность Турціи и желая, повидимому, поддержать политическое равновѣсіе Европы, послали на помощь туркамъ войско и флотъ. Къ нимъ присоединилась еще Сардинія. Со стороны Австріи также принято было угрожающее положеніе. Такимъ образомъ Россія въ одно время принуждена была вступить въ войну съ четырьмя государ-

Но въ то время, какъ Восточная имперія, а вмѣстѣ въ нею и Греческая Церковь, съ 10-го вѣка терпѣли постоянныя нападенія со стороны турокъ и наконецъ принуждены были подчиниться ихъ власти, на Западѣ верховные предстоятели Римской Церкви—папы болѣе и болѣе распространяли и усиливали свое значеніе. Въ теченіе среднихъ вѣковъ они достигли высшаго могущества не только въ духовномъ отношеніи, но и въ свѣтскомъ. Еще въ 10-мъ вѣкѣ папы старались поставить себя выше всякой земной власти и присвоить однимъ себѣ право судить всѣхъ. Въ 11-мъ вѣкѣ они постепенно достигли этой цѣли. Такъ, папа *Левъ 9-й* около 1053 года устранилъ императоровъ отъ участія въ избраніи папъ. Въ 1059 году папа Николай 2-й на латеранскомъ соборѣ постановилъ, чтобы императоры хотя не участвовали въ избраніи папъ, но пользовались правомъ *инвеституры*, т.-е. давали избираемому знаки своего согласія, жезлъ и перстень. Но въ 1063 году и это послѣднее право было отнято у императоровъ папою *Александромъ 2-мъ*. Особенно же возвысилась папская власть при *Григоріѣ VII Гильдебрандѣ* (1073—1085). Онъ не только запретилъ императорамъ принимать участіе въ избраніи папъ, подъ опасеніемъ отлученія отъ Церкви, но и присвоилъ папѣ право поставлять и перемѣнять самихъ императоровъ и королей, издавать новые законы, не подлежать ничьему земному суду, быть выше всѣхъ соборовъ и постановилъ, чтобы всѣ опредѣленія Римской Церкви, какъ прошедшія, такъ и будущія, признаваемы были непогрѣшимыми или божественными. Въ такой же силѣ оставалась папская власть и при папѣ *Иннокентіѣ III*, въ началѣ 13-го вѣка (1198—1216).

ствами. И послѣ упорной и кровопролитной борьбы подъ Севастополемъ, осада котораго продолжалась 11 мѣсяцевъ, война прекращена была парижскимъ миромъ (1856 года 18-го марта). (См. Крат. Очерки Русск. Исторіи, Д. И. Иловайскаго, вып. II, стр. 289—291).

§ 103. *Монашескіе ордена или общества въ Западной Церкви.*

Такое крайнее возвышеніе папской власти было причиною того, что на Западѣ явилось много противниковъ этого. Таковы были *Альбигенсы* и *Вальденсы* [520]).

---

[520]) *Альбигенсы* такъ названы были по имени города *Альби* въ альбійскомъ округѣ, въ южной Франціи, гдѣ они особенно распространились. Они явились въ XII вѣкѣ и вступили въ споръ съ папскими легатами о постановленіяхъ Римской Церкви, о поведеніи клира, о папской власти и литургіи или миссѣ. Папа Иннокентій III посылалъ противъ нихъ крестоносцевъ, которые и успѣли изгнать ихъ изъ Галліи и Италіи въ Далмацію, Болгарію, Англію и Богемію. Къ нимъ присоединились многія другія секты, имѣвшія манихейское направленіе и отличавшіяся фанатическою ненавистію ко всему тогдашнему церковному порядку. Нѣкоторыя изъ нихъ, называвшія себя *чистыми* (или катарами), допускали дуализмъ (т. е. два начала всѣхъ существъ — доброе и злое), презирали Ветхій Завѣтъ, запрещали бракъ (по крайней мѣрѣ для совершенныхъ, отвергали крещеніе, причащеніе, употребленіе креста, иконъ и проч.— *Вальденсы* такъ названы были по имени начальника ихъ — богатаго ліонскаго купца *Петра Вальдуса* (или Вальда). Ревностно изучая Священное Писаніе, онъ рѣшился посвятить себя проповѣди истиннаго христіанства. Раздавъ все имѣніе свое бѣднымъ, онъ основалъ *союзъ* (или общество) для проповѣди евангелія своимъ соотечественникамъ. Этотъ союзъ названъ былъ *ліонскими нищими* за ту нищету, какою они отличались сами и внушали другимъ. Вальдъ долго проповѣдывалъ во Франціи, Италіи и Богеміи, гдѣ и умеръ. Вальденсы сначала не имѣли въ виду дѣйствовать противъ папы и Римской Церкви. Но когда ліонскій архіепископъ запретилъ имъ проповѣдь, а папскій соборъ въ Веронѣ подвергъ ихъ даже проклятію, тогда они начали отвергать папство, монашество, поклоненіе св. иконамъ и мощамъ, устную исповѣдь, литургію, чистилище, отпущеніе грѣховъ и проч. При устройствѣ своего общества они старались принять въ образецъ Церковь апостольскую и при этомъ уничтожили различіе между клиромъ и мірянами. Жизнь и нравственность свою они старались приноровить къ буквальному смыслу нагорной проповѣди Спасителя. И самые сильные противники ихъ не могли упрекать ихъ въ поведеніи. Не смотря на то, въ Римской Церкви воздвигнуты были противъ нихъ жестокія гоненія, во время которыхъ тысячи ихъ погибли на кострахъ. Остатки ихъ укрылись большею частію въ недоступныхъ долинахъ Піемонта и Савои (см. Очеркъ Церковной Исторіи, Куртца, въ переводѣ прот. Рудакова, стр. 162—167).

Для борьбы съ ними и поддержанія папскаго могущества учреждены были въ Западной Церкви въ 13-мъ вѣкѣ *ордена монашескіе* и *инквизиція*. Изъ орденовъ особенно замѣчательны были два—*доминиканскій* и *францисканскій* [521]).

---

[521]) До X вѣка на Западѣ былъ одинъ только орденъ *Бенедиктинскій*. Но и въ немъ въ IX вѣкѣ усилился упадокъ нравственности, потому что начальники монастырей были большею частію свѣтскіе и занимались охотою и войною. Ихъ примѣру подражали монашествующіе. Поэтому многіе рѣшились преобразовать монастыри и образовали особые ордена. Изъ множества ихъ особенно замѣчательны: 1) *Орденъ картезіанскій*. Онъ основанъ былъ въ XI вѣкѣ (1048 г.) Брунономъ, бывшимъ ректоромъ училища при рейнскомъ каѳедральномъ соборѣ. Будучи крайне недоволенъ легкомысленною жизнію духовенства, онъ удалился съ 13 лицами, раздѣлявшими его образъ мыслей, въ одно горное ущеліе (въ Греноблѣ), называвшееся *Картезіею*. Здѣсь онъ составилъ для своихъ послѣдователей уставъ, которымъ предписывались строжайшій аскетизмъ, молчаніе, занятіе науками, молитва и созерцаніе. 2) *Орденъ кармелитовъ*. Онъ получилъ свое начало въ 1156 году отъ крестоносца *Бертольда* изъ Калабріи, который съ нѣкоторыми изъ своихъ товарищей поселился въ Святой Землѣ, на горѣ *Кармилъ*, въ пещерѣ Пророка Иліи. Изгнанный отсюда сарацинами, этотъ орденъ утвердилъ свое пребываніе на Западѣ, присоединившись къ числу здѣшнихъ орденовъ. 3) *Орденъ тампліеровъ* (или храмовниковъ). Онъ основанъ былъ въ 1118 году Гуго-пайэнскимъ для защиты пилигримовъ въ Святой Землѣ. Такъ названы они были потому, что іерусалимскій король Балдуинъ далъ имъ для помѣщенія дворецъ, построенный на мѣстѣ *храма* Соломонова. Они носили *бѣлую* одежду, въ знакъ чистоты, съ *краснымъ крестомъ*, въ знакъ готовности пролить кровь за Святую Землю. Впослѣдствіи тампліеры поселились (въ 1291 г.) на островѣ *Кипрѣ*, но вскорѣ перешли на Западъ и утвердили главное мѣстопребываніе свое въ Парижѣ. Здѣсь они предались гордости, корыстолюбію и роскоши. Въ народѣ стали носиться слухи объ отпаденіи ихъ въ магометанство, о господствовавшихъ въ ихъ орденѣ волшебствахъ и противуестественномъ развратѣ. Эти слухи подали поводъ французскому королю Филиппу Красивому арестовать вдругъ всѣхъ тампліеровъ во всемъ королевствѣ и предать ихъ суду (въ 1507 г.). Папа Климентъ V принужденъ былъ на соборѣ вьенскомъ формально уничтожить этотъ орденъ. Послѣдній гроссмейстеръ его *Іаковъ Моле* съ многими рыцарями сожженъ былъ на кострѣ. 4) Орденъ *іоаннитовъ* (или госпитальеровъ), которые получили свое названіе отъ гостинницы, посвященной *Іоанну*, сначала *Милостивому*, а потомъ *Крестителю*. Сначала (съ 1099 года) они имѣли главною обязанностію своею уходъ за больными пилигримами, но потомъ (съ 1118 года) къ прежнимъ обѣтамъ присоединили еще обѣтъ сражаться съ невѣрными. Послѣ взятія Іерусалима крестоносцами, они обогатились пожертвованіями въ пользу бѣдныхъ и больныхъ. Они носили *черную* одежду, съ *бѣлымъ* осьми-

Доминик
12 ко-р.

Орденъ доминиканскій.

Орденъ доминиканскій основанъ былъ въ началѣ 13 вѣка испанцемъ *Доминикомъ*. Онъ происходилъ изъ знатной испанской фамиліи, отличался умомъ и образованіемъ и сдѣлался священникомъ. Желая соединить альбигенсовъ съ римскою церковію, онъ съ этою цѣлію прибылъ въ Южную Францію и съ нѣсколькими сотрудниками своими занимался обращеніемъ противниковъ папской власти съ большою ревностію и самоотверженіемъ. Папа *Иннокентій III*, узнавъ объ этомъ, далъ ему *буллу* (грамоту) на учрежденіе ордена. Впослѣдствіи времени Доминикъ принялъ обѣтъ *нищеты* и, когда число послѣдователей его умножилось, началъ преслѣдовать противниковъ Римской Церкви оружіемъ. Общество его въ короткое время распространилось въ Италіи, Галліи и другихъ странахъ [522]).

Орденъ францисканскій.

Орденъ францисканскій основанъ былъ *Францискомъ*, сыномъ одного богатаго купца. Сначала онъ велъ жизнь разсѣ-

---

конечнымъ крестомъ. Вытѣсненные сарацинами, они удалились сначала въ XIV вѣкѣ (1310 года) на островъ *Родосъ*, а потомъ въ XVI вѣкѣ (1530 года) на островъ *Мальту*. 5) *Орденъ нѣмецкихъ рыцарей*. Онъ образовался изъ госпиталя, основаннаго при осадѣ Акры (1190 года) бременскими и любекскими гражданами. Папа *Целестинъ III* опредѣлилъ, чтобы члены этого ордена носили на *бѣлой епанчѣ черный крестъ*, руководствовались правилами Августина и тамплієровъ и употребляли въ пищу хлѣбъ и воду. Этотъ орденъ впослѣдствіи утвердился въ Пруссіи и въ 1237 году соединился съ орденомъ *меченосцевъ*, образовавшимся въ Лифляндіи въ 1202 году. (Смотри тамъ же, стр. 137—139 и Церк. Исторію, Иннокентія, стр. 212—214).

[522]) Его ордену предоставлена была отъ папы Иннокентія III привиллегія проповѣдывать и принимать исповѣдь во всѣхъ мѣстахъ. Опасаясь, чтобы члены его ордена не удалились отъ обѣта нищеты, Доминикъ предъ своею смертію (1221 г.) угрожалъ проклятіемъ всякому, кто вздумалъ бы запятнать его орденъ утвержденіемъ за нимъ поземельныхъ владѣній. Доминиканцы впослѣдствіи получили ученое направленіе и, занявши многія академическія каѳедры, пріобрѣли чрезъ это высокое значеніе, а сосредоточивъ въ своихъ рукахъ инквизиторскую власть, сдѣлались страшными для другихъ (см. Очеркъ Церк. Исторіи, Куртца, стр. 141 и 180).

янную; но услышавъ въ церкви евангеліе объ отправленіи апостоловъ на проповѣдь безъ золота и серебра, безъ посоха и сумы, онъ рѣшился послѣдовать этому высокому примѣру. Отвергши всякую собственность, отказавшись отъ всѣхъ удовольствій міра и питаясь одною милостынею, онъ обошелъ Востокъ и Западъ съ проповѣдію о покаяніи [523]). Папа *Иннокентій III*, пораженный его простотою и смиреніемъ, призналъ въ немъ великаго подвижника, а преемникъ его *Гонорій III* особою буллою утвердилъ (1223 г.) общество его послѣдователей, подъ именемъ ордена *меньшихъ братьевъ* или *миноритовъ*, предоставивъ имъ право свободной проповѣди. Сначала послѣдователи Франциска отличались постоянствомъ въ презрѣніи къ міру, смиреніемъ и самоотверженіемъ и чрезъ это производили на народъ сильное впечатлѣніе и привлекали въ свой орденъ цѣлыя тысячи. Но потомъ между ними допущено было уклоненіе отъ строгихъ правилъ основателя, а вмѣстѣ съ тѣмъ послѣдовалъ и упадокъ самаго ордена [524]).

§ 104. *Инквизиція.*

Инквизиціею назывался особый духовный *судъ*, учрежденный въ началѣ XIII вѣка папою Иннокентіемъ III, для преслѣдованія противниковъ папской власти и постановленій Рим-

---

[523]) Францискъ родился въ 1182 году. Принявъ на себя обѣтъ нищеты, онъ сначала ходилъ почти полунагой, и народъ смотрѣлъ на него, какъ на безумца, а отецъ даже проклиналъ его; но съ 1208 года стали уже почитать его какъ святого. Сущность правилъ его ордена состояла въ *крайней нищетѣ* и въ *удаленіи* отъ всякой *собственности*. Послѣдователи его должны были носить самую бѣдную одежду, не стричь бороды, опоясываться веревкою, не носить сапоговъ и питаться милостынею и трудами рукъ своихъ. Одежда ихъ въ подражаніе учителю состояла изъ сѣраго полукафтанья, на подобіе мѣшка, съ капишономъ у воротника, который можно было закидывать на голову. Папа Григорій IX въ 1128 году призналъ Франциска святымъ (см. тамъ же, стр. 140 и 141).

[524]) Нѣкоторые изъ членовъ ордена (напр. Илія кортонскій) старались смягчить строгія правила Франциска, а другіе не соглашались съ этимъ. Отъ того францисканцы раздѣлились на двѣ партіи, партію *умѣренныхъ* и партію строгихъ миноритовъ. Это раздѣленіе много содѣйствовало упадку ордена (см. тамъ же, стр. 142).

ской Церкви. Сначала этимъ судомъ пользовался *Доминикъ* для истребленія враговъ папы въ Галліи. Потомъ стали прибѣгать къ тому же суду и другіе проповѣдники, посылаемые папами въ различныя страны. Чтобы возвысить значеніе инквизиціоннаго суда, папа *Григорій IX* побудилъ германскаго императора *Фридриха II* издать законъ, по которому всѣ, объявленные отъ инквизиціи еретиками, должны были подвергаться казни. Такой же указъ изданъ былъ впослѣдствіи времени *Людовикомъ IX* въ Галліи. Тѣ, которые подвергались суду инквизиціи, заключаемы были въ темницу и здѣсь послѣ исповѣди подвергались увѣщаніямъ и жестокимъ пыткамъ. Наконецъ, виновные лишаемы были жизни мечемъ, или на кострѣ [525]).

§ 105. *Виклефъ и Гуссъ.*

Изъ главныхъ противниковъ папской власти, обнаруживавшихъ стремленіе къ преобразованію Западной Церкви, въ XIV

---

[525]) Правила инквизиціи поражаютъ крайнею жестокостію и отсутствіемъ христіанской любви. Они были слѣдующія: 1) на еретиковъ, или подозрѣваемыхъ въ ереси, принимать доносы отъ всѣхъ, не исключая родителей и дѣтей; 2) заключать ихъ въ темницу, въ которую никого не впускать, кромѣ инквизиторовъ; 3) побуждать ихъ къ исповѣди въ присутствіи по крайней мѣрѣ семи свидѣтелей; 4) принимать свидѣтельства на нихъ отъ всѣхъ, кромѣ уголовныхъ враговъ ихъ; 5) когда два, или одинъ свидѣтель будетъ обвинять подсудимаго, тогда побуждать его къ признанію пытками; 6) въ случаѣ непризнанія, свидѣтельства двухъ лицъ уважать столько же, какъ и самое признаніе; 7) имущество обвиняемаго брать въ общество и удѣлять изъ него на пропитаніе подсудимаго; 8) въ случаѣ сознанія, не освобождать отъ казни даже и того, кому дано клятвенное обѣщаніе помилованія, потому что и наказаніе есть милость еретику; 9) признавать еретиками всѣхъ, кто дѣлаетъ какое-либо вспоможеніе вальденсамъ, альбигенсамъ и другимъ еретикамъ. Инквизиція особенно господствовала въ Испаніи, гдѣ съ 1484 года погублено было этимъ судомъ до 300,000 человѣкъ. Впрочемъ здѣсь инквизиція была болѣе политическимъ, нежели духовнымъ учрежденіемъ. Правительство испанское пользовалось ею для пополненія казны посредствомъ конфискаціи имуществъ и для сокрушенія слишкомъ сильной аристократіи. А преслѣдованія ненавистныхъ мавровъ и іудеевъ сдѣлали это страшное учрежденіе между испанцами даже національнымъ. Ауто-да-фе (актъ вѣры) совершали они съ театральною обстановкою (см. Начертаніе Церк. Исторіи, Иннокентія, отд. II, стр. 271 и 272; также—Очеркъ Церковной Исторіи, Куртца, стр. 183).

вѣкѣ особенно замѣчателенъ *Виклефъ*, а въ XV столѣтіи— *Іоаннъ Гуссъ*.

Виклефъ былъ профессоромъ богословія въ Оксфордскомъ университетѣ. Вражда его съ оксфордскими монахами послужила поводомъ къ тому, что онъ сначала (съ 1360 г.) возсталъ противъ нихъ, а потомъ противъ злоупотребленій Римской Церкви и особенно противъ власти папы. Сначала онъ находилъ себѣ защиту при англійскомъ дворѣ, но, когда сталъ распространять ложное ученіе о томъ, что Іисусъ Христосъ имѣетъ три естества, что для истинно-кающагося совершенно излишне внѣшнее покаяніе и что присутствіе Іисуса Христа въ таинствѣ причащенія не есть истинное и существенное, тогда онъ былъ удаленъ изъ университета и осужденъ былъ соборомъ [526]).

---

[526]) Виклефъ еще въ 1360 году сталъ защищать права оксфордскаго университета противъ притязаній со стороны монашествующихъ лицъ. Потомъ онъ началъ доказывать, что англійскій король не обязанъ платить ленной дани папѣ, находившемуся въ то время въ Авиньонѣ. Чрезъ это онъ пріобрѣлъ себѣ благосклонность короля—Эдуарда II, который сдѣлалъ его докторомъ и профессоромъ богословія въ оксфордскомъ университетѣ, а въ 1374 году отправилъ его въ качествѣ посла къ папѣ для прекращенія возникшихъ несогласій. По этому случаю Виклефъ еще болѣе убѣдился въ упадкѣ папства. По возвращеніи своемъ, онъ началъ явно говорить и писать противъ папскаго „антихристіанства" и его учрежденій. Папа Григорій XI (въ 1377 г.) произнесъ осужденіе на 19 положеній изъ его сочиненій, но англійскій дворъ спасъ его отъ строгаго суда и наказанія. Когда же Виклефъ началъ неправильно учить о таинствѣ Св. Причащенія, тогда университетъ удалилъ его изъ числа своихъ членовъ, а лондонскій синодъ осудилъ его ученіе (1372 г.). Пользуясь личною безопасностію, подъ покровительствомъ двора, онъ удалился въ приходъ люттервортскій, гдѣ и умеръ въ 1384 г. На констанскомъ соборѣ снова осуждены были 45 положеній изъ его сочиненій и опредѣлено было выкопать его прахъ и разсѣять. Главнымъ положеніемъ ученія Виклефа было то, что Священное Писаніе должно признавать единственнымъ источникомъ всякаго религіознаго знанія. Поэтому онъ совершенно отвергалъ церковное преданіе, а вмѣстѣ съ тѣмъ — почитаніе святыхъ, мощей, иконъ, монашество, употребленіе латинскаго языка при Богослуженіи, искусственное пѣніе, излишнее число праздниковъ, частныя мессы, таинство елеосвященія и вообще всю обрядовую сторону. Также рѣшительно онъ отвергалъ ученіе Римской Церкви о чистилищѣ и устную исповѣдь, а папство онъ называлъ антихристіанствомъ и проч. (см. Очеркъ Исторіи Церковной, Курица, стр. 191 и 192; также—Начертаніе Церков. *Исторіи*, Иннокентія, отд. II, стр. 353).

Іоаннъ Гуссъ въ началѣ XV вѣка былъ профессоромъ богословія въ Прагскомъ университетѣ, а потомъ знаменитымъ проповѣдникомъ въ Богеміи [527]). Желая возстановить древнюю

---

[527]) Въ Богеміи сначала (874 г.) введена была св. Меѳодіемъ православная грековосточная вѣра. Но, спустя 25 лѣтъ, явились здѣсь проповѣдники римскаго исповѣданія, а со времени учрежденія папою архіепископіи въ Прагѣ (973 г.) введена была здѣсь латинская литургія и всѣ римскіе обряды. Впрочемъ, Богослуженіе на славянскомъ языкѣ оставалось по мѣстамъ, особенно въ селеніяхъ и замкахъ вельможъ. Потому и проповѣдь на славянскомъ языкѣ продолжалась въ Богеміи. Въ VIII вѣкѣ нѣкоторые вельможи даже явно начали исповѣдывать грековосточную вѣру. Но король Карлъ IV объявилъ римскую вѣру единственною въ Богеміи и всѣхъ, не желавшихъ исповѣдывать ее, предалъ суду инквизиціи. Несмотря на то, проповѣдники православной вѣры оставались и послѣ того. Такъ *Миличъ* въ самой Прагѣ возставалъ противъ латинства и разсылалъ своихъ учениковъ по окрестнымъ мѣстамъ. Ученикъ его—*Матѳій пражскій* съ дозволенія архіепископа публично совершалъ богослуженіе по греческому обряду въ церкви королевскаго замка. По смерти Матѳія, защитникомъ православной вѣры явился ученикъ его—*Іоаннъ Гуссъ*. Въ 1402 году онъ занялъ должность проповѣдника во вновь устроенномъ чехами храмѣ, извѣстномъ подъ именемъ Виѳлеемской часовни, и проповѣдывалъ здѣсь евангеліе богемцамъ на ихъ родномъ языкѣ. Но возстановить православную вѣру въ Богеміи Гуссъ не видѣлъ никакой возможности. Поэтому онъ желалъ, по крайней мѣрѣ, возстановить единство каѳолической церкви и равенство отдѣльныхъ частей ея, съ самостоятельнымъ управленіемъ, при которомъ римскій епископъ занималъ бы не мѣсто главы церкви и намѣстника Іисуса Христа, а простого епископа, какимъ онъ былъ первоначально. Но враги Гусса обвинили его въ заблужденіяхъ виклефитовъ. Поводомъ къ этому было слѣдующее обстоятельство. Въ 1404 г. нѣкоторые изъ ревностныхъ защитниковъ Виклефа, преслѣдуемые въ Прагѣ за распространеніе его ученія, выставили предъ народомъ нѣсколько картинъ, представлявшихъ рѣзкій контрастъ между нищетою Іисуса Христа и апостоловъ и блестящею пышностію папы и его кардиналовъ. Гуссъ хотя не одобрялъ этого поступка, но не могъ не признать вѣрности изображеннаго контраста. Его сторону приняли богемскіе члены университета. Несмотря на то, архіепископъ прагскій запретилъ ему проповѣдывать въ Виѳлеемской часовнѣ и послалъ въ Римъ обвиненіе на него. Папа потребовалъ Гусса къ себѣ. Но король и университетъ вступились за него и помирили его съ архіепископомъ. Когда же папа Іоаннъ XXIII въ 1412 году повелѣлъ въ Богеміи проповѣдывать крестовый походъ противъ Неаполя, обѣщая полное прощеніе грѣховъ тѣмъ, которые примутъ участіе въ этомъ походѣ, тогда Гуссъ и словесно и письменно возсталъ противъ этого, а другъ его Іеронимъ даже сжегъ разрѣшительную буллу папы у позорнаго столба. Папа предалъ ихъ обоихъ проклятію и отлучилъ отъ Церкви,

чистоту и истинность вѣрованій каѳолической Церкви, онъ началъ возставать противъ злоупотребленій папской власти и Римской Церкви. Но противники обвиняли его въ ереси Виклефа. Папа потребовалъ его въ Римъ. Гуссъ, надѣясь на защиту короля и народа, оставался въ Прагѣ и потомъ явно возсталъ противъ проповѣди объ отпущеніи грѣховъ за участіе въ крестовомъ походѣ противъ неаполитанцевъ. Тогда папа произнесъ на него проклятіе. А императоръ Сигизмундъ пригласилъ его на соборъ *въ Констанцъ* (въ 1414 г.), снабдивъ его охранною грамотою. Но послѣ перваго допроса на соборѣ Гуссъ заключенъ былъ въ темницу и въ теченіи семи мѣсяцевъ находился подъ судомъ.

Соборъ убѣдилъ Сигизмунда, что Гуссъ, какъ еретикъ, не имѣетъ права на его защиту. Наконецъ, отъ него потребовали, чтобы онъ отрекся отъ своихъ мнѣній, несогласныхъ съ ученіемъ Римской Церкви. И когда Гуссъ не согласился на это, соборъ опредѣлилъ сжечь его. Той же участи вскорѣ подвергся другъ и защитникъ его — *Іеронимъ прагскій*. Это сильно раздражило приверженцевъ Гусса. Они объявили себя независимыми отъ Римской Церкви, отвергли опредѣленіе констанскаго собора о запрещеніи мірянамъ пріобщаться Крови Христовой въ таинствѣ Св. Причащенія и въ теченіи 16 лѣтъ истребляли храмы, монастыри и дома римскихъ католиковъ въ Богеміи и другихъ странахъ.

Впослѣдствіи между самими гусситами произошло раздѣленіе [528]). Нѣкоторые изъ нихъ удалились на одну высокую гору

Гуссъ оставилъ Прагу, чтобы не усилилось здѣсь волненіе, и по приглашенію императора Сигизмунда отправился на констанскій соборъ, съ полною увѣренностію въ правотѣ своего дѣла и готовностію въ случаѣ нужды пострадать за него. Дѣйствительно, на соборъ онъ явился съ полнымъ спокойствіемъ духа, кротостію и смиреніемъ. Это многихъ расположило къ нему. Многіе стали всѣми мѣрами склонять его къ уступчивости. Но ничто не могло поколебать его твердости. Онъ не согласился отказаться отъ своихъ убѣжденій и по настоянію католиковъ сожженъ былъ на кострѣ (см. Очеркъ Церков. Исторіи, Куртца, стр. 193—197).

[528]) Именно они раздѣлились на *крайнихъ и умѣренныхъ* послѣдователей Гусса. Первые получили названіе *таборитовъ* и ни на какихъ условіяхъ не соглашались на примиреніе съ Римскою Церковію. Заключившись въ крѣпости, построенной ими на крутой горѣ, они подъ предводительствомъ одноглазаго *Зиски* разбивали всѣ войска, какія посы-

и отъ построенной ими крѣпости — *Ѳаворъ* стали называться *Таборитами*. Сначала съ большимъ успѣхомъ они защищались здѣсь отъ своихъ противниковъ, но потомъ были поражены и разсѣяны. Другіе гусситы послѣ сдѣланныхъ имъ уступокъ присоединились къ Римской Церкви, а табориты смѣшались съ прочими противниками папской власти (вальденсами) и сдѣлались извѣстны подъ именемъ *богемскихъ и моравскихъ братьевъ и гернгутеровъ*.

§ 106. *Происхожденіе лютеранскаго вѣроисповѣданія.*

Вѣроисповѣданіе лютеранское получило свое начало отъ *Лютера* [529]), въ началѣ XVI вѣка. Лютеръ былъ монахъ ав-

---

маемы были противъ нихъ. Съ такимъ же успѣхомъ продолжалъ войну преемникъ Зиски—*Прокопій Старшій*. Но между ними прекратился духъ того благочестія, какимъ проникнутъ былъ Гуссъ; они вдались въ фанатизмъ, изувѣрство, иконоборство и въ 1434 году близъ Праги были совершенно разбиты и разсѣяны. — Въ половинѣ XV вѣка они вновь соединились и подъ именемъ богемскихъ и моравскихъ братьевъ образовали небольшую общину, которая стала слѣдовать, по ея мнѣнію, простому и чистому Евангелію. Въ XVI вѣкѣ она такъ умножилась, что имѣла двѣсти церквей и молитвенныхъ домовъ въ Богеміи, Моравіи и Польшѣ.—Умѣренные приверженцы Гусса сдѣлались извѣстны подъ именемъ *каликстиновъ* (отъ слова calix—чаша), или *утраквистовъ* (отъ словъ sub-utraque—подъ обоими видами). Они изъявили согласіе на примиреніе съ Римскою Церковію, если она дозволитъ имъ: 1) причащеніе подъ обоими видами, 2) проповѣдь Евангелія на мѣстномъ языкѣ, 3) установленіе болѣе строгаго церковнаго суда надъ клиромъ и 4) отреченіе духовенства отъ церковныхъ имуществъ. Эти уступки были сдѣланы имъ на базельскомъ соборѣ въ 1433 году, и они присоединились къ Римской Церкви. Но уступленные имъ четыре пункта постоянно были ограничиваемы римскимъ правительствомъ, несмотря на то, что они утверждены были клятвою на соборѣ. Папа Пій II въ 1462 году даже совершенно отказался признать ихъ. Каликстины сначала старались тайно причащаться подъ обоими видами, но потомъ въ XVI вѣкѣ совершенно исчезли, смѣшавшись съ прочими католиками (см. тамъ же, стр. 198 и 199).

[529]) Мартинъ Лютеръ родился въ Эйслебенѣ, въ 1483 г. Получивъ воспитаніе среди нуждъ и лишеній бѣдности, онъ поступилъ (въ 1501 г.) въ эрфуртскій университетъ. Здѣсь, пораженный внезапною кончиною своего друга, онъ рѣшился вступить въ августинскій монастырь и старался достигнуть душевнаго мира и оправданія предъ Богомъ строгою жизнію, постомъ, молитвою и самоумерщвленіемъ. Но внутреннія

густинскаго ордена и профессоръ богословія въ Виттенбергскомъ университетѣ. Поводомъ, по которому онъ возсталъ противъ злоупотребленій Римской Церкви и папы, послужила продажа въ Саксоніи индульгенцій монахомъ доминиканскаго ордена *Тецелемъ* [530]). Обличая это злоупотребленіе въ своихъ проповѣдяхъ, Лютеръ въ 1517 году написалъ противъ него 95 положеній (тезисовъ), которыя и повѣсилъ на дверяхъ церковныхъ въ Виттенбергѣ. Эти положенія вскорѣ сдѣлались извѣстными во всей Германіи. Папа сначала не обращалъ вниманія на дѣйствія Лютера. Когда же узналъ, что его ученіе повсюду встрѣчаетъ большое сочувствіе, потребовалъ его на судъ въ Римъ, но изъ уваженія къ ходатайству курфирста саксонскаго, *Фридриха Мудраго*, поручилъ кардиналу *Кайетану* изслѣдовать дѣло на мѣстѣ [531]). Неудача Кайетана побудила папу

искушенія сильно волновали его душу. Онъ болѣе и болѣе сознавалъ свою грѣховность, недостаточность своихъ подвиговъ и невозможность достигнуть полнаго безстрастія въ мысляхъ и чувствахъ, а вмѣстѣ и оправданія предъ Богомъ собственными заслугами. Для успокоенія его совѣсти начальникъ августинскаго ордена въ Германіи *Стаупицъ* указалъ ему, что Спаситель не желаетъ смерти грѣшниковъ, но съ любовію принимаетъ всѣ труждающіяся и обремененныя совѣсти. Въ то же время онъ посовѣтывалъ Лютеру прилежнѣе заняться изученіемъ Библіи и доставилъ ему должность профессора философіи въ Виттенбергскомъ университетѣ. Вскорѣ, по порученію августинскаго ордена, Лютеръ отправился въ Римъ (1510 г.). Эта поѣздка имѣла на него сильное вліяніе. Изъ Рима онъ выѣхалъ въ большомъ негодованіи на безнравственность римскаго клира и съ сознаніемъ недостаточности собственныхъ подвиговъ покаянія, которые онъ тамъ возложилъ на себя. Слова Апостола: „праведникъ вѣрою живъ будетъ“ наконецъ водворили въ его душѣ миръ. Получивъ степень доктора богословія, онъ сдѣлался учителемъ богословія и вмѣстѣ проповѣдникомъ въ Виттенбергѣ (см. Очеркъ Церк. Исторіи, Куртца, стр. 212—214).

[530]) Индульгенціями назывались письменныя свидѣтельства объ отпущеніи грѣховъ за деньги.—Папа *Левъ X* подъ предлогомъ окончанія постройки храма св. Петра, а на самомъ дѣлѣ для покрытія своихъ расходовъ, назначилъ индульгенцію повсюду и поручилъ ее магдебургскому архіепископу. По распоряженію послѣдняго продажа началась во всей Германіи. Въ Саксоніи она поручена была доминиканскому пріору *Тецелю*, который пользовался всѣми мѣрами для болѣе выгодной торговли своимъ товаромъ. Лютеръ счелъ это явнымъ кощунствомъ надъ исповѣдію и возсталъ противъ этого злоупотребленія.

[531]) Кайетанъ старался убѣдить Лютера различными доказательствами и требовалъ отъ него безусловнаго отреченія отъ его мнѣній, но, не

отправить въ Саксонію болѣе ловкаго и хитраго человѣка *Мильтица*. Послѣдній подвергъ наказанію Тецеля, а Лютера принялъ очень ласково. Лютеръ извинялся въ своей горячности, послалъ папѣ почтительное письмо и согласился молчать, если противники его будутъ также хранить молчаніе. Но такъ какъ это не было соблюдено со стороны римскихъ католиковъ [532]), то и онъ продолжалъ защищать свое ученіе и пріобрѣтать себѣ приверженцевъ. Тогда папа объявилъ его еретикомъ, осудилъ его сочиненія на сожженіе и угрожалъ ему проклятіемъ, если онъ въ теченіи 60 дней не откажется отъ своего ученія. Объ этомъ по всей Германіи послана была папою булла [533]). Но Лютеръ въ Саксоніи при множествѣ народа сжегъ эту буллу (1520 года 10-го декабря). Этимъ онъ совершенно расторгъ союзъ съ папою и Римскою Церковію.

Для рѣшенія дѣла Лютера открылся сеймъ въ *Вормсѣ* (1523 года), въ присутствіи германскаго императора *Карла V*. Здѣсь

достигнувъ ни того, ни другого, съ гордостію отослалъ его отъ себя. Потомъ онъ старался вооружить противъ Лютера курфирста саксонскаго, но и въ этомъ не имѣлъ успѣха.

[532]) Именно—профессоръ ингольштадскій *Еккъ*, который еще прежде велъ споръ съ Лютеромъ объ его тезисахъ, теперь вступилъ въ полемику съ ревностнымъ послѣдователемъ Лютера *Карлштадтомъ*, профессоромъ и проповѣдникомъ виттенбергскимъ. Диспутъ ихъ происходилъ въ *Лейпцигѣ* (1519 г.).—Здѣсь же Еккъ имѣлъ споръ съ самимъ Лютеромъ о первенствѣ папъ, о покаяніи и индульгенціяхъ и старался доказать, что его ученіе сходно съ ересью гусситовъ. Лютеръ представлялъ ему доказательства своего ученія изъ Свящ. Писанія. Побѣду приписали себѣ тотъ и другой. Сторону Лютера приняли всѣ нѣмецкіе гуманисты, которые соглашались помогать ему тѣломъ и душою, перомъ и мечемъ. Но Лютеръ благоразумно отказался отъ этой помощи. Гораздо важнѣе для него было пріобрѣтеніе новаго сотрудника въ *Меланхтонѣ*, который былъ свидѣтелемъ лейпцигскаго диспута. *Меланхтонъ* отличался особенно высокими природными дарованіями и вмѣстѣ скромностію, вѣжливостью и добротою. На 13-мъ году онъ поступилъ въ гейдельбергскій университетъ; 16-ти лѣтъ издалъ греческую грамматику; 17-ти лѣтъ получилъ степень магистра; а 21 года сдѣлался профессоромъ греческаго языка въ Виттенбергѣ. Слухъ о немъ распространился по всей Европѣ и тысячи слушателей собирались около его каѳедры.—Неудивительно, что онъ очень много содѣйствовалъ успѣхамъ реформаціи.

[533]) Въ нѣкоторыхъ городахъ Германіи эта булла имѣла успѣхъ. Такъ, въ Лувенѣ, Майнцѣ, Келлѣ и другихъ согласно съ этою буллою сочиненія Лютера были сожжены.

потребовали отъ Лютера отвѣта о его сочиненіяхъ. И онъ призналъ ихъ истинными и ни подъ какимъ видомъ не согласился отречься отъ своихъ мнѣній, если не будетъ убѣжденъ въ противномъ свидѣтельствами изъ Священнаго Писанія, или ясными и основательными доводами [534]). Когда онъ уѣхалъ изъ Вормса, на сеймѣ составлено было опредѣленіе, по которому онъ обвиненъ былъ въ возмущеніи церковномъ и гражданскомъ и вмѣстѣ съ послѣдователями его осужденъ былъ на изгнаніе. Но покровитель Лютера, Фридрихъ Мудрый, спасъ его отъ опасности. По его распоряженію Лютеръ на возвратномъ пути изъ Вормса нечаянно взятъ былъ отрядомъ вооруженныхъ воиновъ и привезенъ въ замокъ *Вартбургъ*. Здѣсь онъ пробылъ 10 мѣсяцевъ въ неизвѣстности, занимаясь переводомъ Священнаго Писанія на нѣмецкій языкъ [535]).

---

[534]) Фридрихъ Мудрый желалъ, чтобы Лютеръ самъ отвѣчалъ за себя на сеймѣ. Папскій легатъ не соглашался на это, представляя, что съ отлученнымъ отъ Церкви не должно входить въ сношеніе. Императоръ также не думалъ допускать Лютера на сеймъ, но нѣмецкіе князья настояли на этомъ, представивъ отъ себя 101 жалобу на римское правительство, и Лютеръ вызванъ былъ въ Вормсъ подъ защитою императорской стражи. Друзья его, опасаясь за его безопасность, старались удержать его отъ этой поѣздки, но онъ ни подъ какимъ видомъ не согласился на это. И къ чести императора Карла V нужно сказать, что онъ рѣшительно отказалъ тѣмъ, которые настаивали лишить Лютера, какъ еретика, обѣщанной ему безопасности.

[535]) Это пребываніе въ Вартбургѣ было очень полезно для Лютера и начатаго имъ дѣла. Здѣсь онъ спокойно и надлежащимъ образомъ могъ обдумать свою задачу и свое положеніе. Здѣсь онъ могъ восполнить и укрѣпить свои богословскія свѣдѣнія изученіемъ Священнаго Писанія. Отсюда онъ могъ видѣть весь вредъ того фанатизма, съ какимъ начали дѣйствовать нѣкоторые изъ реформаторовъ. Такъ, по внушенію Карлштадта и августинца Гавріила, народъ и студенты въ Виттенбергѣ начали прерывать Богослуженіе, считая его какъ бы идолослуженіемъ, выбрасывали изъ храмовъ иконы, разрушали алтари и стремились искоренить духовное сословіе и богословскую науку. Такія же сумасбродства появились и въ другихъ мѣстахъ, напр. въ *Цвикау*. Здѣсь реформаторы стали выдавать себя за пророковъ, получавшихъ будто бы отъ Бога непосредственныя откровенія. Такіе безпорядки увеличивались съ каждымъ днемъ. Курфирстъ саксонскій пораженъ былъ этимъ. Меланхтонъ не видѣлъ ни откуда себѣ помощи. Враги реформаціи торжествовали. Тогда Лютеръ рѣшился оставить свое уединеніе, чтобы прекратить безпорядки. Въ Виттенбергѣ онъ успѣлъ сдѣлать это, но въ другихъ мѣстахъ еще долго

Между тѣмъ опредѣленіе вормскаго сейма оставалось безъ исполненія, такъ какъ въ числѣ членовъ германскаго правительства большинство держало сторону Лютера [536]). И когда между Фердинандомъ австрійскимъ и южными нѣмецкими епископами образовался *союзъ* для охраненія древней вѣры и буквальнаго исполненія вормскаго эдикта, тогда нѣмецкіе князья, расположенные къ Лютеру, составляли свой сеймъ [537]). Наконецъ императоръ для исправленія церковныхъ безпорядковъ назначилъ сеймъ *въ Шпейеръ* (1526 г.). Здѣсь постановлено было, чтобы до всеобщаго собора каждый изъ князей велъ

продолжалось сильное волненіе. Между крестьянами крѣпостными открылся даже явный мятежъ. По внушенію Лютера они перестали дѣлать сборы въ пользу епископовъ и священниковъ; но въ то же время, на основаніи возвѣщенной имъ евангельской свободы, они возстали и противъ свѣтскихъ своихъ владѣльцевъ. Лютеръ сначала совѣтовалъ исполнять ихъ требованія. Но, когда начали совершаться ужасныя злодѣйства, онъ самъ сталъ побуждать князей къ насильственному подавленію бунта. И мятежники были усмирены оружіемъ.

[536]) Императоръ, занятый войною съ турками и французами, назначилъ на вормскомъ сеймѣ на время своего отсутствія правительство изъ князей, или чиновъ имперіи. Большая часть изъ этихъ князей были на сторонѣ Лютера и потому нисколько не заботились объ исполненіи вормскаго эдикта.

[537]) Этотъ союзъ тѣмъ болѣе былъ необходимъ, что въ нѣкоторыхъ мѣстахъ, напр. въ Баваріи, Австріи и въ Виртембергѣ, находившемся подъ австрійскимъ владычествомъ, начались сильныя гоненія противъ послѣдователей Лютера. Такъ, въ Антверпенѣ два монаха августинскаго монастыря сожжены были на кострѣ за реформацію. Между тѣмъ Лютеръ въ декабрѣ 1524 года вступилъ въ бракъ съ монахинею Екатериною фонъ-Бора. Хотя онъ часто былъ боленъ, но неутомимо занимался сочиненіями, стараясь защищать и доказывать въ нихъ свое ученіе. И посредствомъ своихъ сочиненій и личнаго вліянія на студентовъ и другихъ слушателей, стекавшихся въ Виттенбергъ, и посредствомъ обширной переписки онъ имѣлъ сильное вліяніе на распространеніе и утвержденіе реформаціи. Переводомъ Священнаго Писанія и объясненіемъ его, проповѣдями и другими сочиненіями онъ распространилъ свои религіозныя понятія между самымъ народомъ. Особенно онъ заботился объ улучшеніи обученія въ церковныхъ школахъ и учрежденіи новыхъ народныхъ школъ. Изъ богословскихъ споровъ, веденныхъ имъ съ разными лицами, особенно замѣчательны споры съ англійскимъ королемъ Генрихомъ VIII о числѣ таинствъ, съ Еразмомъ о свободѣ человѣка, съ Карлштадтомъ и Цвингліемъ о значеніи таинствъ, и въ частности о таинствѣ Причащенія (См. тамъ же, стр. 223—232).

янную; но услышавъ въ церкви евангеліе объ отправленіи апостоловъ на проповѣдь безъ золота и серебра, безъ посоха и сумы, онъ рѣшился послѣдовать этому высокому примѣру. Отвергши всякую собственность, отказавшись отъ всѣхъ удовольствій міра и питаясь одною милостынею, онъ обошелъ Востокъ и Западъ съ проповѣдію о покаяніи [523]). Папа *Иннокентій III*, пораженный его простотою и смиреніемъ, призналъ въ немъ великаго подвижника, а преемникъ его *Гонорій III* особою буллою утвердилъ (1223 г.) общество его послѣдователей, подъ именемъ ордена *меньшихъ братьевъ* или *миноритовъ*, предоставивъ имъ право свободной проповѣди. Сначала послѣдователи Франциска отличались постоянствомъ въ презрѣніи къ міру, смиреніемъ и самоотверженіемъ и чрезъ это производили на народъ сильное впечатлѣніе и привлекали въ свой орденъ цѣлыя тысячи. Но потомъ между ними допущено было уклоненіе отъ строгихъ правилъ основателя, а вмѣстѣ съ тѣмъ послѣдовалъ и упадокъ самаго ордена [524]).

§ 104. *Инквизиція.*

Инквизиціею назывался особый духовный *судъ*, учрежденный въ началѣ XIII вѣка папою Иннокентіемъ III, для преслѣдованія противниковъ папской власти и постановленій Рим-

---

[523]) Францискъ родился въ 1182 году. Принявъ на себя обѣтъ нищеты, онъ сначала ходилъ почти полунагой, и народъ смотрѣлъ на него, какъ на безумца, а отецъ даже проклиналъ его; но съ 1208 года стали уже почитать его какъ святого. Сущность правилъ его ордена состояла въ *крайней нищетѣ* и въ *удаленіи* отъ всякой *собственности*. Послѣдователи его должны были носить самую бѣдную одежду, не стричь бороды, опоясываться веревкою, не носить сапоговъ и питаться милостынею и трудами рукъ своихъ. Одежда ихъ въ подражаніе учителю состояла изъ сѣраго полукафтанья, на подобіе мѣшка, съ капишономъ у воротника, который можно было закидывать на голову. Папа Григорій IX въ 1128 году призналъ Франциска святымъ (см. тамъ же, стр. 140 и 141).

[524]) Нѣкоторые изъ членовъ ордена (напр. Илія кортонскій) старались смягчить строгія правила Франциска, а другіе не соглашались съ этимъ. Отъ того францисканцы раздѣлились на двѣ партіи, партію *умѣренныхъ* и партію строгихъ миноритовъ. Это раздѣленіе много содѣйствовало упадку ордена (см. тамъ же, стр. 142).

ской Церкви. Сначала этимъ судомъ пользовался *Доминикъ* для истребленія враговъ папы въ Галліи. Потомъ стали прибѣгать къ тому же суду и другіе проповѣдники, посылаемые папами въ различныя страны. Чтобы возвысить значеніе инквизиціоннаго суда, папа *Григорій IX* побудилъ германскаго императора *Фридриха II* издать законъ, по которому всѣ, объявленные отъ инквизиціи еретиками, должны были подвергаться казни. Такой же указъ изданъ былъ впослѣдствіи времени *Людовикомъ IX* въ Галліи. Тѣ, которые подвергались суду инквизиціи, заключаемы были въ темницу и здѣсь послѣ исповѣди подвергались увѣщаніямъ и жестокимъ пыткамъ. Наконецъ, виновные лишаемы были жизни мечемъ, или на кострѣ [525]).

§ 105. *Виклефъ и Гуссъ.*

Изъ главныхъ противниковъ папской власти, обнаруживавшихъ стремленіе къ преобразованію Западной Церкви, въ XIV

---

[525]) Правила инквизиціи поражаютъ крайнею жестокостію и отсутствіемъ христіанской любви. Они были слѣдующія: 1) на еретиковъ, или подозрѣваемыхъ въ ереси, принимать доносы отъ всѣхъ, не исключая родителей и дѣтей; 2) заключать ихъ въ темницу, въ которую никого не впускать, кромѣ инквизиторовъ; 3) побуждать ихъ къ исповѣди въ присутствіи по крайней мѣрѣ семи свидѣтелей; 4) принимать свидѣтельства на нихъ отъ всѣхъ, кромѣ уголовныхъ враговъ ихъ; 5) когда два, или одинъ свидѣтель будетъ обвинять подсудимаго, тогда побуждать его къ признанію пытками; 6) въ случаѣ непризнанія, свидѣтельства двухъ лицъ уважать столько же, какъ и самое признаніе; 7) имущество обвиняемаго брать въ общество и удѣлять изъ него на пропитаніе подсудимаго; 8) въ случаѣ сознанія, не освобождать отъ казни даже и того, кому дано клятвенное обѣщаніе помилованія, потому что и наказаніе есть милость еретику; 9) признавать еретиками всѣхъ, кто дѣлаетъ какое-либо вспоможеніе вальденсамъ, альбигенсамъ и другимъ еретикамъ. Инквизиція особенно господствовала въ Испаніи, гдѣ съ 1484 года погублено было этимъ судомъ до 300,000 человѣкъ. Впрочемъ здѣсь инквизиція была болѣе политическимъ, нежели духовнымъ учрежденіемъ. Правительство испанское пользовалось ею для пополненія казны посредствомъ конфискаціи имуществъ и для сокрушенія слишкомъ сильной аристократіи. А преслѣдованія ненавистныхъ мавровъ и іудеевъ сдѣлали это страшное учрежденіе между испанцами даже національнымъ. Ауто-да-фе (актъ вѣры) совершали они съ театральною обстановкою (см. Начертаніе Церк. Исторіи, Иннокентія, отд. II, стр. 271 и 272; также—Очеркъ Церковной Исторіи, Куртца, стр. 183).

[illegible] замѣченъ *Виклефъ*, а въ XV столѣтіи— [illegible]

[illegible] профессоромъ богословія въ Оксфордскомъ [illegible] Вражда его съ оксфордскими монахами послужила поводомъ къ тому, что онъ сначала (съ 1360 г.) возсталъ противъ нихъ, а потомъ противъ злоупотребленій Римской Церкви и особенно противъ власти папы. Сначала онъ находилъ себѣ защиту при англійскомъ дворѣ, но, когда сталъ распространять ложное ученіе о томъ, что Іисусъ Христосъ имѣетъ три естества, что для истинно-кающагося совершенно излишне внѣшнее покаяніе и что присутствіе Іисуса Христа въ таинствѣ причащенія не есть истинное и существенное, тогда онъ былъ удаленъ изъ университета и осужденъ былъ соборомъ [226]).

---

[226]) Виклефъ еще въ 1360 году сталъ защищать права оксфордскаго университета противъ притязаній со стороны монашествующихъ лицъ. Потомъ онъ началъ доказывать, что англійскій король не обязанъ платить ленной дани папѣ, находившемуся въ то время въ Авиньонѣ. Чрезъ это онъ пріобрѣлъ себѣ благосклонность короля—Эдуарда II, который сдѣлалъ его докторомъ и профессоромъ богословія въ оксфордскомъ университетѣ, а въ 1374 году отправилъ его въ качествѣ посла къ папѣ для прекращенія возникшихъ несогласій. По этому случаю Виклефъ еще болѣе убѣдился въ упадкѣ папства. По возвращеніи своемъ, онъ началъ явно говорить и писать противъ папскаго „антихристіанства“ и его учрежденій. Папа Григорій XI (въ 1377 г.) произнесъ осужденіе на 19 положеній изъ его сочиненій, но англійскій дворъ спасъ его отъ строгаго суда и наказанія. Когда же Виклефъ началъ неправильно учить о таинствѣ Св. Причащенія, тогда университетъ удалилъ его изъ числа своихъ членовъ, а лондонскій синодъ осудилъ его ученіе (1372 г.). Пользуясь личною безопасностію, подъ покровительствомъ двора, онъ удалился въ приходъ люттервортскій, гдѣ и умеръ въ 1384 г. На констанскомъ соборѣ снова осуждены были 45 положеній изъ его сочиненій и опредѣлено было выкопать его прахъ и разсѣять. Главнымъ положеніемъ ученія Виклефа было то, что Священное Писаніе должно признавать единственнымъ источникомъ всякаго религіознаго знанія. Поэтому онъ совершенно отвергалъ церковное преданіе, а вмѣстѣ съ тѣмъ — почитаніе святыхъ, мощей, иконъ, монашество, употребленіе латинскаго языка при Богослуженіи, искусственное пѣніе, излишнее число праздниковъ, частныя мессы, таинство елеосвященія и вообще всю обрядовую сторону. Также рѣшительно онъ отвергалъ ученіе Римской Церкви о чистилищѣ и устную исповѣдь, а папство онъ называлъ антихристіанствомъ и проч. (см. Очеркъ Исторіи Церковной, Курица, стр. 191 и 192; также—Начертаніе Церков. *Исторіи*, Иннокентія, отд. II, стр. 353).

Іоаннъ Гуссъ въ началѣ XV вѣка былъ профессоромъ богословія въ Прагскомъ университетѣ, а потомъ знаменитымъ проповѣдникомъ въ Богеміи [527]). Желая возстановить древнюю

---

[527]) Въ Богеміи сначала (874 г.) введена была св. Меѳодіемъ православная грековосточная вѣра. Но, спустя 25 лѣтъ, явились здѣсь проповѣдники римскаго исповѣданія, а со времени учрежденія папою архіепископіи въ Прагѣ (973 г.) введена была здѣсь латинская литургія и всѣ римскіе обряды. Впрочемъ, Богослуженіе на славянскомъ языкѣ оставалось по мѣстамъ, особенно въ селеніяхъ и замкахъ вельможъ. Потому и проповѣдь на славянскомъ языкѣ продолжалась въ Богеміи. Въ VIII вѣкѣ нѣкоторые вельможи даже явно начали исповѣдывать грековосточную вѣру. Но король Карлъ IV объявилъ римскую вѣру единственною въ Богеміи и всѣхъ, не желавшихъ исповѣдывать ее, предалъ суду инквизиціи. Несмотря на то, проповѣдники православной вѣры оставались и послѣ того. Такъ *Миличъ* въ самой Прагѣ возставалъ противъ латинства и разсылалъ своихъ учениковъ по окрестнымъ мѣстамъ. Ученикъ его—*Матѳій пражскій* съ дозволенія архіепископа публично совершалъ богослуженіе по греческому обряду въ церкви королевскаго замка. По смерти Матѳія, защитникомъ православной вѣры явился ученикъ его—*Іоаннъ Гуссъ*. Въ 1402 году онъ занялъ должность проповѣдника во вновь устроенномъ чехами храмѣ, извѣстномъ подъ именемъ Виѳлеемской часовни, и проповѣдывалъ здѣсь евангеліе богемцамъ на ихъ родномъ языкѣ. Но возстановить православную вѣру въ Богеміи Гуссъ не видѣлъ никакой возможности. Поэтому онъ желалъ, по крайней мѣрѣ, возстановить единство каѳолической церкви и равенство отдѣльныхъ частей ея, съ самостоятельнымъ управленіемъ, при которомъ римскій епископъ занималъ бы не мѣсто главы церкви и намѣстника Іисуса Христа, а простого епископа, какимъ онъ былъ первоначально. Но враги Гусса обвинили его въ заблужденіяхъ виклефитовъ. Поводомъ къ этому было слѣдующее обстоятельство. Въ 1404 г. нѣкоторые изъ ревностныхъ защитниковъ Виклефа, преслѣдуемые въ Прагѣ за распространеніе его ученія, выставили предъ народомъ нѣсколько картинъ, представлявшихъ рѣзкій контрастъ между нищетою Іисуса Христа и апостоловъ и блестящею пышностію папы и его кардиналовъ. Гуссъ хотя не одобрялъ этого поступка, но не могъ не признать вѣрности изображеннаго контраста. Его сторону приняли богемскіе члены университета. Несмотря на то, архіепископъ прагскій запретилъ ему проповѣдывать въ Виѳлеемской часовнѣ и послалъ въ Римъ обвиненіе на него. Папа потребовалъ Гусса къ себѣ. Но король и университетъ вступились за него и помирили его съ архіепископомъ. Когда же папа Іоаннъ XXIII въ 1412 году повелѣлъ въ Богеміи проповѣдывать крестовый походъ противъ Неаполя, обѣщая полное прощеніе грѣховъ тѣмъ, которые примутъ участіе въ этомъ походѣ, тогда Гуссъ и словесно и письменно возсталъ противъ этого, а другъ его Іеронимъ даже сжегъ разрѣшительную буллу папы у позорнаго столба. Папа предалъ ихъ обоихъ проклятію и отлучилъ отъ Церкви.

чистоту и истинность вѣрованій каѳолической Церкви, онъ началъ возставать противъ злоупотребленій папской власти и Римской Церкви. Но противники обвиняли его въ ереси Виклефа. Папа потребовалъ его въ Римъ. Гуссъ, надѣясь на защиту короля и народа, оставался въ Прагѣ и потомъ явно возсталъ противъ проповѣди объ отпущеніи грѣховъ за участіе въ крестовомъ походѣ противъ неаполитанцевъ. Тогда папа произнесъ на него проклятіе. А императоръ Сигизмундъ пригласилъ его на соборъ *въ Констанцъ* (въ 1414 г.), снабдивъ его охранною грамотою. Но послѣ перваго допроса на соборѣ Гуссъ заключенъ былъ въ темницу и въ теченіи семи мѣсяцевъ находился подъ судомъ.

Соборъ убѣдилъ Сигизмунда, что Гуссъ, какъ еретикъ, не имѣетъ права на его защиту. Наконецъ, отъ него потребовали, чтобы онъ отрекся отъ своихъ мнѣній, несогласныхъ съ ученіемъ Римской Церкви. И когда Гуссъ не согласился на это, соборъ опредѣлилъ сжечь его. Той же участи вскорѣ подвергся другъ и защитникъ его — *Іеронимъ прагскій*. Это сильно раздражило приверженцевъ Гусса. Они объявили себя независимыми отъ Римской Церкви, отвергли опредѣленіе констанскаго собора о запрещеніи мірянамъ пріобщаться Крови Христовой въ таинствѣ Св. Причащенія и въ теченіи 16 лѣтъ истребляли храмы, монастыри и дома римскихъ католиковъ въ Богеміи и другихъ странахъ.

Впослѣдствіи между самими гусситами произошло раздѣленіе [528]). Нѣкоторые изъ нихъ удалились на одну высокую гору

Гуссъ оставилъ Прагу, чтобы не усилилось здѣсь волненіе, и по приглашенію императора Сигизмунда отправился на констанскій соборъ, съ полною увѣренностію въ правотѣ своего дѣла и готовностію въ случаѣ нужды пострадать за него. Дѣйствительно, на соборъ онъ явился съ полнымъ спокойствіемъ духа, кротостію и смиреніемъ. Это многихъ расположило къ нему. Многіе стали всѣми мѣрами склонять его къ уступчивости. Но ничто не могло поколебать его твердости. Онъ не согласился отказаться отъ своихъ убѣжденій и по настоянію католиковъ сожженъ былъ на кострѣ (см. Очеркъ Церков. Исторіи, Куртца, стр. 193—197).

[528]) Именно они раздѣлились на *крайнихъ и умѣренныхъ* послѣдователей Гусса. Первые получили названіе *таборитовъ* и ни на какихъ условіяхъ не соглашались на примиреніе съ Римскою Церковію. Заключившись въ крѣпости, построенной ими на крутой горѣ, они подъ предводительствомъ одноглазаго *Зиски* разбивали всѣ войска, какія посы-

и отъ построенной ими крѣпости — *Ѳаворъ* стали называться *Таборитами*. Сначала съ большимъ успѣхомъ они защищались здѣсь отъ своихъ противниковъ, но потомъ были поражены и разсѣяны. Другіе гусситы послѣ сдѣланныхъ имъ уступокъ присоединились къ Римской Церкви, а табориты смѣшались съ прочими противниками папской власти (вальденсами) и сдѣлались извѣстны подъ именемъ *богемскихъ и моравскихъ братьевъ и гернгутеровъ*.

§ 106. *Происхожденіе лютеранскаго вѣроисповѣданія.*

Вѣроисповѣданіе лютеранское получило свое начало отъ *Лютера* [529]), въ началѣ XVI вѣка. Лютеръ былъ монахъ ав-

---

лаемы были противъ нихъ. Съ такимъ же успѣхомъ продолжалъ войну преемникъ Зиски—*Прокопій Старшій*. Но между ними прекратился духъ того благочестія, какимъ проникнутъ былъ Гуссъ; они вдались въ фанатизмъ, изувѣрство, иконоборство и въ 1434 году близъ Праги были совершенно разбиты и разсѣяны. — Въ половинѣ XV вѣка они вновь соединились и подъ именемъ богемскихъ и моравскихъ братьевъ образовали небольшую общину, которая стала слѣдовать, по ея мнѣнію, простому и чистому Евангелію. Въ XVI вѣкѣ она такъ умножилась, что имѣла двѣсти церквей и молитвенныхъ домовъ въ Богеміи, Моравіи и Польшѣ.—Умѣренные приверженцы Гусса сдѣлались извѣстны подъ именемъ *каликстиновъ* (отъ слова calix—чаша), или *утраквистовъ* (отъ словъ sub-utraque—подъ обоими видами). Они изъявили согласіе на примиреніе съ Римскою Церковію, если она дозволитъ имъ: 1) причащеніе подъ обоими видами, 2) проповѣдь Евангелія на мѣстномъ языкѣ, 3) установленіе болѣе строгаго церковнаго суда надъ клиромъ и 4) отреченіе духовенства отъ церковныхъ имуществъ. Эти уступки были сдѣланы имъ на базельскомъ соборѣ въ 1433 году, и они присоединились къ Римской Церкви. Но уступленные имъ четыре пункта постоянно были ограничиваемы римскимъ правительствомъ, несмотря на то, что они утверждены были клятвою на соборѣ. Папа Пій II въ 1462 году даже совершенно отказался признать ихъ. Каликстины сначала старались тайно причащаться подъ обоими видами, но потомъ въ XVI вѣкѣ совершенно исчезли, смѣшавшись съ прочими католиками (см. тамъ же, стр. 198 и 199).

[529]) Мартинъ Лютеръ родился въ Эйслебенѣ, въ 1483 г. Получивъ воспитаніе среди нуждъ и лишеній бѣдности, онъ поступилъ (въ 1501 г.) въ эрфуртскій университетъ. Здѣсь, пораженный внезапною кончиною своего друга, онъ рѣшился вступить въ августинскій монастырь и старался достигнуть душевнаго мира и оправданія предъ Богомъ строгою жизнію, постомъ, молитвою и самоумерщвленіемъ. Но внутреннія

густинскаго ордена и профессоръ богословія въ Виттенбергскомъ университетѣ. Поводомъ, по которому онъ возсталъ противъ злоупотребленій Римской Церкви и папы, послужила продажа въ Саксоніи индульгенцій монахомъ доминиканскаго ордена *Тецелемъ* [530]). Обличая это злоупотребленіе въ своихъ проповѣдяхъ, Лютеръ въ 1517 году написалъ противъ него 95 положеній (тезисовъ), которыя и повѣсилъ на дверяхъ церковныхъ въ Виттенбергѣ. Эти положенія вскорѣ сдѣлались извѣстными во всей Германіи. Папа сначала не обращалъ вниманія на дѣйствія Лютера. Когда же узналъ, что его ученіе повсюду встрѣчаетъ большое сочувствіе, потребовалъ его на судъ въ Римъ, но изъ уваженія къ ходатайству курфирста саксонскаго, *Фридриха Мудраго*, поручилъ кардиналу *Кайетану* изслѣдовать дѣло на мѣстѣ [531]). Неудача Кайетана побудила папу

искушенія сильно волновали его душу. Онъ болѣе и болѣе сознавалъ свою грѣховность, недостаточность своихъ подвиговъ и невозможность достигнуть полнаго безстрастія въ мысляхъ и чувствахъ, а вмѣстѣ и оправданія предъ Богомъ собственными заслугами. Для успокоенія его совѣсти начальникъ августинскаго ордена въ Германіи *Стаупицъ* указалъ ему, что Спаситель не желаетъ смерти грѣшниковъ, но съ любовію принимаетъ всѣ труждающіяся и обремененныя совѣсти. Въ то же время онъ посовѣтывалъ Лютеру прилежнѣе заняться изученіемъ Библіи и доставилъ ему должность профессора философіи въ Виттенбергскомъ университетѣ. Вскорѣ, по порученію августинскаго ордена, Лютеръ отправился въ Римъ (1510 г.). Эта поѣздка имѣла на него сильное вліяніе. Изъ Рима онъ выѣхалъ въ большомъ негодованіи на безнравственность римскаго клира и съ сознаніемъ недостаточности собственныхъ подвиговъ покаянія, которые онъ тамъ возложилъ на себя. Слова Апостола: „праведникъ вѣрою живъ будетъ“ наконецъ водворили въ его душѣ миръ. Получивъ степень доктора богословія, онъ сдѣлался учителемъ богословія и вмѣстѣ проповѣдникомъ въ Виттенбергѣ (см. Очеркъ Церк. Исторіи, Куртца, стр. 212—214).

[530]) Индульгенціями назывались письменныя свидѣтельства объ отпущеніи грѣховъ за деньги.—Папа *Левъ X* подъ предлогомъ окончанія постройки храма св. Петра, а на самомъ дѣлѣ для покрытія своихъ расходовъ, назначилъ индульгенцію повсюду и поручилъ ее магдебургскому архіепископу. По распоряженію послѣдняго продажа началась во всей Германіи. Въ Саксоніи она поручена была доминиканскому пріору *Тецелю*, который пользовался всѣми мѣрами для болѣе выгодной торговли своимъ товаромъ. Лютеръ счелъ это явнымъ кощунствомъ надъ исповѣдію и возсталъ противъ этого злоупотребленія.

[531]) Кайетанъ старался убѣдить Лютера различными доказательствами и требовалъ отъ него безусловнаго отреченія отъ его мнѣній, но, не

править въ Саксонію болѣе ловкаго и хитраго человѣка *Мильтица*. Послѣдній подвергъ наказанію Тецеля, а Лютера принялъ очень ласково. Лютеръ извинялся въ своей горячности, послалъ папѣ почтительное письмо и согласился молчать, если противники его будутъ также хранить молчаніе. Но такъ какъ это не было соблюдено со стороны римскихъ католиковъ [532]), то и онъ продолжалъ защищать свое ученіе и пріобрѣтать себѣ приверженцевъ. Тогда папа объявилъ его еретикомъ, осудилъ его сочиненія на сожженіе и угрожалъ ему проклятіемъ, если онъ въ теченіи 60 дней не откажется отъ своего ученія. Объ этомъ по всей Германіи послана была папою булла [533]). Но Лютеръ въ Саксоніи при множествѣ народа сжегъ эту буллу (1520 года 10-го декабря). Этимъ онъ совершенно расторгъ союзъ съ папою и Римскою Церковію.

Для рѣшенія дѣла Лютера открылся сеймъ въ *Вормсѣ* (1523 года), въ присутствіи германскаго императора *Карла V*. Здѣсь

достигнувъ ни того, ни другого, съ гордостію отослалъ его отъ себя. Потомъ онъ старался вооружить противъ Лютера курфирста саксонскаго, но и въ этомъ не имѣлъ успѣха.

[532]) Именно—профессоръ ингольштадскій *Еккъ*, который еще прежде велъ споръ съ Лютеромъ объ его тезисахъ, теперь вступилъ въ полемику съ ревностнымъ послѣдователемъ Лютера *Карлштадтомъ*, профессоромъ и проповѣдникомъ виттенбергскимъ. Диспутъ ихъ происходилъ въ *Лейпцигѣ* (1519 г.).—Здѣсь же Еккъ имѣлъ споръ съ самимъ Лютеромъ о первенствѣ папъ, о покаяніи и индульгенціяхъ и старался доказать, что его ученіе сходно съ ересью гусситовъ. Лютеръ представлялъ ему доказательства своего ученія изъ Свящ. Писанія. Побѣду приписали себѣ тотъ и другой. Сторону Лютера приняли всѣ нѣмецкіе гуманисты, которые соглашались помогать ему тѣломъ и душою, перомъ и мечемъ. Но Лютеръ благоразумно отказался отъ этой помощи. Гораздо важнѣе для него было пріобрѣтеніе новаго сотрудника въ *Меланхтонѣ*, который былъ свидѣтелемъ лейпцигскаго диспута. *Меланхтонъ* отличался особенно высокими природными дарованіями и вмѣстѣ скромностію, вѣжливостью и добротою. На 13-мъ году онъ поступилъ въ гейдельбергскій университетъ; 16-ти лѣтъ издалъ греческую грамматику; 17-ти лѣтъ получилъ степень магистра; а 21 года сдѣлался профессоромъ греческаго языка въ Виттенбергѣ. Слухъ о немъ распространился по всей Европѣ и тысячи слушателей собирались около его каѳедры.—Неудивительно, что онъ очень много содѣйствовалъ успѣхамъ реформаціи.

[533]) Въ нѣкоторыхъ городахъ Германіи эта булла имѣла успѣхъ. Такъ, въ Лувенѣ, Майнцѣ, Келлѣ и другихъ согласно съ этою буллою сочиненія Лютера были сожжены.

потребовали отъ Лютера отвѣта о его сочиненіяхъ. И онъ призналъ ихъ истинными и ни подъ какимъ видомъ не согласился отречься отъ своихъ мнѣній, если не будетъ убѣжденъ въ противномъ свидѣтельствами изъ Священнаго Писанія, или ясными и основательными доводами [534]). Когда онъ уѣхалъ изъ Вормса, на сеймѣ составлено было опредѣленіе, по которому онъ обвиненъ былъ въ возмущеніи церковномъ и гражданскомъ и вмѣстѣ съ послѣдователями его осужденъ былъ на изгнаніе. Но покровитель Лютера, Фридрихъ Мудрый, спасъ его отъ опасности. По его распоряженію Лютеръ на возвратномъ пути изъ Вормса нечаянно взятъ былъ отрядомъ вооруженныхъ воиновъ и привезенъ въ замокъ *Вартбургъ*. Здѣсь онъ пробылъ 10 мѣсяцевъ въ неизвѣстности, занимаясь переводомъ Священнаго Писанія на нѣмецкій языкъ [535]).

---

[534]) Фридрихъ Мудрый желалъ, чтобы Лютеръ самъ отвѣчалъ за себя на сеймѣ. Папскій легатъ не соглашался на это, представляя, что съ отлученнымъ отъ Церкви не должно входить въ сношеніе. Императоръ также не думалъ допускать Лютера на сеймъ, но нѣмецкіе князья настояли на этомъ, представивъ отъ себя 101 жалобу на римское правительство, и Лютеръ вызванъ былъ въ Вормсъ подъ защитою императорской стражи. Друзья его, опасаясь за его безопасность, старались удержать его отъ этой поѣздки, но онъ ни подъ какимъ видомъ не согласился на это. И къ чести императора Карла V нужно сказать, что онъ рѣшительно отказалъ тѣмъ, которые настаивали лишить Лютера, какъ еретика, обѣщанной ему безопасности.

[535]) Это пребываніе въ Вартбургѣ было очень полезно для Лютера и начатаго имъ дѣла. Здѣсь онъ спокойно и надлежащимъ образомъ могъ обдумать свою задачу и свое положеніе. Здѣсь онъ могъ восполнить и укрѣпить свои богословскія свѣдѣнія изученіемъ Священнаго Писанія. Отсюда онъ могъ видѣть весь вредъ того фанатизма, съ какимъ начали дѣйствовать нѣкоторые изъ реформаторовъ. Такъ, по внушенію Карлштадта и августинца Гавріила, народъ и студенты въ Виттенбергѣ начали прерывать Богослуженіе, считая его какъ бы идолослуженіемъ, выбрасывали изъ храмовъ иконы, разрушали алтари и стремились искоренить духовное сословіе и богословскую науку. Такія же сумасбродства появились и въ другихъ мѣстахъ, напр. въ *Цвикау*. Здѣсь реформаторы стали выдавать себя за пророковъ, получавшихъ будто бы отъ Бога непосредственныя откровенія. Такіе безпорядки увеличивались съ каждымъ днемъ. Курфирстъ саксонскій пораженъ былъ этимъ. Меланхтонъ не видѣлъ ни откуда себѣ помощи. Враги реформаціи торжествовали. Тогда Лютеръ рѣшился оставить свое уединеніе, чтобы прекратить безпорядки. Въ Виттенбергѣ онъ успѣлъ сдѣлать это, но въ другихъ мѣстахъ еще долго

Между тѣмъ опредѣленіе вормскаго сейма оставалось безъ исполненія, такъ какъ въ числѣ членовъ германскаго правительства большинство держало сторону Лютера [536]). И когда между Фердинандомъ австрійскимъ и южными нѣмецкими епископами образовался *союзъ* для охраненія древней вѣры и буквальнаго исполненія вормскаго эдикта, тогда нѣмецкіе князья, расположенные къ Лютеру, составляли свой сеймъ [537]). Наконецъ императоръ для исправленія церковныхъ безпорядковъ назначилъ сеймъ *въ Шпейеръ* (1526 г.). Здѣсь постановлено было, чтобы до всеобщаго собора каждый изъ князей велъ

продолжалось сильное волненіе. Между крестьянами крѣпостными открылся даже явный мятежъ. По внушенію Лютера они перестали дѣлать сборы въ пользу епископовъ и священниковъ; но въ то же время, на основаніи возвѣщенной имъ евангельской свободы, они возстали и противъ свѣтскихъ своихъ владѣльцевъ. Лютеръ сначала совѣтовалъ исполнять ихъ требованія. Но, когда начали совершаться ужасныя злодѣйства, онъ самъ сталъ побуждать князей къ насильственному подавленію бунта. И мятежники были усмирены оружіемъ.

[536]) Императоръ, занятый войною съ турками и французами, назначилъ на вормскомъ сеймѣ на время своего отсутствія правительство изъ князей, или чиновъ имперіи. Большая часть изъ этихъ князей были на сторонѣ Лютера и потому нисколько не заботились объ исполненіи вормскаго эдикта.

[537]) Этотъ союзъ тѣмъ болѣе былъ необходимъ, что въ нѣкоторыхъ мѣстахъ, напр. въ Баваріи, Австріи и въ Виртембергѣ, находившемся подъ австрійскимъ владычествомъ, начались сильныя гоненія противъ послѣдователей Лютера. Такъ, въ Антверпенѣ два монаха августинскаго монастыря сожжены были на кострѣ за реформацію. Между тѣмъ Лютеръ въ декабрѣ 1524 года вступилъ въ бракъ съ монахинею Екатериною фонъ-Бора. Хотя онъ часто былъ боленъ, но неутомимо занимался сочиненіями, стараясь защищать и доказывать въ нихъ свое ученіе. И посредствомъ своихъ сочиненій и личнаго вліянія на студентовъ и другихъ слушателей, стекавшихся въ Виттенбергъ, и посредствомъ обширной переписки онъ имѣлъ сильное вліяніе на распространеніе и утвержденіе реформаціи. Переводомъ Священнаго Писанія и объясненіемъ его, проповѣдями и другими сочиненіями онъ распространилъ свои религіозныя понятія между самымъ народомъ. Особенно онъ заботился объ улучшеніи обученія въ церковныхъ школахъ и учрежденіи новыхъ народныхъ школъ. Изъ богословскихъ споровъ, веденныхъ имъ съ разными лицами, особенно замѣчательны споры съ англійскимъ королемъ Генрихомъ VIII о числѣ таинствъ, съ Еразмомъ о свободѣ человѣка, съ Карлштадтомъ и Цвингліемъ о значеніи таинствъ, и въ частности о таинствѣ Причащенія (См. тамъ же, стр. 223—232).

себя относительно реформаціи такъ, какъ бы онъ считалъ себя должнымъ по совѣсти отвѣчать предъ Богомъ и императоромъ. Послѣ того въ теченіи трехъ лѣтъ продолжалось всеобщее спокойствіе, которымъ лютеранскіе князья прекрасно воспользовались для устройства церковныхъ дѣлъ въ своихъ владѣніяхъ. Самъ Лютеръ въ это время точно изложилъ главныя положенія своего ученія въ большомъ и маломъ катихизисахъ [538]), а для надзора за церквами и школами учреждены были *суперъ-интенденты* и составленъ былъ саксонскій церковный уставъ.

Въ 1529 году открылся новый сеймъ въ *Шпейеръ*. И такъ какъ сюда собрались очень многіе изъ католическихъ князей, то большинство голосовъ осталось на ихъ сторонѣ. Отъ лютеранскихъ князей потребовали исполненія вормскаго эдикта и уничтоженія постановленій предыдущаго сейма (1526 года). Но они не согласились на это и представили императору и всему собранію торжественный *протестъ*, отъ чего и получили названіе протестантовъ. Наконецъ императоръ созвалъ сеймъ въ *Аугсбургѣ*, для окончанія религіозныхъ дѣлъ [539]). Лютеръ къ

---

[538]) Къ этому побудили Лютера худыя послѣдствія его ученія. На это самъ указываетъ онъ въ своихъ сочиненіяхъ. „Удивительно и вмѣстѣ прискорбно, говоритъ онъ, что съ тѣхъ поръ, какъ чистое ученіе Евангелія вышло на свѣтъ, міръ сдѣлался хуже. Всѣ употребляютъ свободу христіанскую только къ плотскому своеволію, какъ будто каждому дана возможность дѣлать все, что угодно. Отъ того царство діавола и владычество папы относительно внѣшняго управленія есть самое лучшее для испорченнаго міра. Ученіе о благодати внушаетъ ложную самонадѣянность. Узнавши, что есть другая загробная жизнь, люди довольствуются временною, а вѣчную оставляютъ Господу Богу". Въ другомъ мѣстѣ: „Мы говоримъ: свободный о Христѣ, я могу дѣлать, что мнѣ угодно, могу продавать свое втридорога; если я не достигну блаженства дѣлами, то къ чему давать милостыни? Вообще, говоритъ Лютеръ, нѣтъ такого порока, котораго онъ не находилъ бы въ каждомъ сословіи" (См. тамъ же, примѣч. переводч., стр. 224 и 225).

[539]) Этотъ сеймъ былъ въ 1530 году. Лютеръ не былъ взятъ курфирстомъ на этотъ сеймъ, такъ какъ онъ находился подъ церковнымъ отлученіемъ и осужденъ сеймомъ на изгнаніе. Написанное здѣсь Меланхтономъ *исповѣданіе вѣры* принесло большую пользу лютеранамъ, тѣмъ болѣе, что оно составлено было ясно, рѣшительно и вмѣстѣ умѣренно. Въ отвѣтъ на опроверженіе католическихъ богослововъ Меланхтонъ составилъ апологію аугсбургскаго исповѣданія, но императоръ не согла-

этому времени составилъ *символъ* изъ 17 членовъ, а защитникъ его *Меланхтонъ* написалъ здѣсь *Аугсбургское исповѣданіе*, которое торжественно было прочитано на сеймѣ. Католическіе богословы составили опроверженіе на это исповѣданіе. Императоръ согласился съ ихъ мнѣніемъ и объявилъ, что онъ, какъ покровитель Церкви, не намѣренъ поддерживать церковнаго раскола въ Германіи. Въ то же время было постановлено привести въ исполненіе вормскій эдиктъ и сдѣлать распоряженія о созваніи всеобщаго собора.

Это постановленіе аугсбургскаго сейма побудило лютеранскихъ князей заключить тѣсный оборонительный союзъ на 6 лѣтъ [540]). Императоръ, узнавъ объ этомъ, согласился на *религіозный миръ* (1532 г.), которымъ обѣ стороны обязывались къ взаимной дружбѣ и христіанской любви до будущаго собора. Но успѣха въ созваніи собора не было [541]). Это много содѣйствовало усиленію и распространенію реформаціи. —

сился принять ее. И такъ какъ Карлъ V явно держалъ сторону католиковъ, то на сеймѣ поставлено было слѣдующее опредѣленіе: „Поелику исповѣданіе протестантовъ опровергнуто, то имъ для размышленія дается срокъ до 15-го апрѣля будущаго года; до этого же времени они должны воздерживаться отъ всякаго распространенія ереси посредствомъ печати и проповѣдей; затѣмъ въ теченіе 6-ти мѣсяцевъ должны быть сдѣланы распоряженія касательно созванія всеобщаго собора. Вормскій эдиктъ долженъ быть исполненъ, и непослушные подвергнутся наказанію“ (См. тамъ же, стр. 234).

[540]) Этотъ союзъ заключенъ былъ на шмалькальденскомъ съѣздѣ. Къ нему впослѣдствіи присоединились герцоги померанскій, виртембергскій Ульрихъ и многіе города германскіе.

[541]) Причины этого были слѣдующія: 1) папа желалъ, чтобы соборъ былъ въ Италіи, и требовалъ отъ протестантовъ предварительнаго, безусловнаго подчиненія его рѣшеніямъ; но лютеранскіе князья не соглашались ни на первое, ни тѣмъ болѣе на послѣднее; 2) императоръ имѣлъ въ виду на всеобщемъ соборѣ побудить папу къ улучшеніямъ въ католической церкви, а папа избѣгалъ этого, и потому соборъ болѣе и болѣе отлагался. Наконецъ медленность въ учрежденіи собора много зависѣла отъ частой перемѣны лицъ на папскомъ престолѣ. Въ 1530 году, когда на аугсбургскомъ сеймѣ постановлено было въ теченіи 6-ти мѣсяцевъ сдѣлать распоряженія касательно всеобщаго собора, папою былъ *Климентъ VII*. Онъ медлилъ учрежденіемъ собора и уже въ 1533 году по настояніямъ императора объявилъ, что чрезъ годъ будетъ открытъ соборъ въ Мантуѣ, Болоньѣ или Піаченцѣ, но съ тѣмъ условіемъ, чтобы лютеране предварительно согласились подчиниться опредѣленіямъ собора.

Особенно же много помогъ успѣшному окончанію ея герцогъ саксонскій *Мориц*ъ. Держа прежде сторону императора и по его приказанію завоевавъ непокорный городъ *Магдебургъ*, онъ вдругъ принялъ сторону лютеранскихъ князей и объявилъ императору войну. Карлъ V, вовсе неприготовленный къ этому, принужденъ былъ заключить съ Морицомъ перемиріе (1552 г.), на основаніи котораго на слѣдующемъ сеймѣ заключенъ былъ аугсбургскій религіозный миръ (1555 г.). По этому миру послѣдователямъ аугсбургскаго исповѣданія предоставлена была *полная религіозная свобода и одинаковыя права съ католиками* [542]). Эту свободу лютеране еще болѣе утвердили за собою, когда выдержали за свое исповѣданіе тридцатилѣтнюю войну (1618—1648) съ католиками.

Такого условія протестанты очевидно не могли принять, хотя и изъявили готовность явиться на соборъ. Новый папа *Павелъ III* (1534—1549) повидимому съ большею ревностію принялся за приготовленія къ собору. Но такъ какъ протестанты твердо стояли на своемъ рѣшеніи, то и онъ отлагалъ учрежденіе собора, обвиняя въ томъ предъ императоромъ протестантовъ. Наконецъ въ іюлѣ 1536 года папа назначилъ на слѣдующій годъ соборъ въ Мантуѣ. Но соборъ этотъ не состоялся, потому что лютеранскіе князья не согласились ѣхать въ Италію и видѣть въ папѣ своего противника и вмѣстѣ судію. Наконецъ папа вынужденъ былъ въ 1545 году открыть соборъ въ *Триденттѣ* (нѣмецкомъ городѣ). И въ первыхъ же засѣданіяхъ папа осудилъ главные пункты протестантскаго ученія, чтобы устранить ихъ отъ дальнѣйшаго участія въ дѣлахъ собора. А чтобы уклониться отъ требованія со стороны императора улучшеній въ Римской Церкви, соборъ, подъ предлогомъ появленія заразы, перенесенъ былъ папою (въ 1547 году) въ Болонью, а здѣсь вскорѣ совсѣмъ былъ разрушенъ. Новый папа *Юлій III* для прекращенія религіознаго волненія рѣшился открыть продолженіе тридентинскаго собора въ 1551 году; императоръ приказалъ протестантамъ прислать на соборъ уполномоченныхъ, а Морицъ потребовалъ, чтобы протестантамъ дано было право голоса и чтобы папа подчиненъ былъ собору. Но среди этихъ приготовленій Морицъ положилъ конецъ неразрѣшимымъ спорамъ, объявивъ неожиданно императору войну и заставивъ его заключить перемиріе, а потомъ и полный миръ, въ пользу реформаціи. (См. тамъ же, стр. 234—242).

[542]) Самъ Лютеръ не дожилъ до этой побѣды своихъ послѣдователей. Онъ умеръ въ 1546 году, 63 лѣтъ, въ Эйслебенѣ, куда приглашенъ былъ для рѣшенія спора между графами Мансфельдами. Въ послѣдніе годы своей жизни онъ сильно жалѣлъ о томъ, что хотя и противъ воли ввелъ многихъ въ заблужденіе своимъ ученіемъ о благодати и свободѣ человѣка и сдѣлался виновникомъ многихъ религіозныхъ волненій и без-

Отличительныя черты лютеранскаго исповѣданія.

Отличительныя черты лютеранскаго исповѣданія состоятъ въ дующемъ: 1) Лютеране признаютъ *единственнымъ источ-омъ* христіанскаго вѣроученія *Священное Писаніе*, предостав- каждому вѣрующему право понимать и объяснять его по ему разумѣнію, и *совсѣмъ отвергаютъ Священное Преданіе*, ь необходимое пособіе къ надлежащему пониманію Священ- Писанія и дополненіе его [543]). 2) Они признаютъ, со-

---

дковъ. Впослѣдствіи онъ ограничилъ свою проповѣдь о христіанской одѣ и безусловномъ оправданіи вѣрою и чрезъ это значительно ьшилъ любовь и довѣріе къ себѣ въ народѣ, видѣвшемъ въ этомъ иворѣчіе. Съ большою скорбію онъ видѣлъ, какъ быстро являются я ереси и усиливаются пороки современниковъ. Но, несмотря на послѣдователи Лютера одержали верхъ въ борьбѣ съ Римскою Цер-. Этотъ успѣхъ реформаціи много зависѣлъ, съ одной стороны, отъ статка твердости и рѣшительности со стороны германскаго импера- Карла V, который по причинѣ войны не всегда могъ обращать зное вниманіе на реформацію; съ другой стороны — отъ нерѣши-ости и недѣятельности самихъ папъ, которые не хотѣли сдѣлать кихъ уступокъ и улучшеній въ своей Церкви и потому возбуждали ародѣ и особенно въ князьяхъ нерасположеніе къ себѣ и къ своей ви. Это нерасположеніе еще болѣе усиливалось отъ крайняго упадка ственности въ духовенствѣ Римской Церкви и явныхъ злоупотребле- допущенныхъ въ ней. Этимъ объясняется то всеобщее сочувствіе, реформація въ XVI вѣкѣ встрѣчала почти повсюду, особенно въ ніи, и то религіозное движеніе, какое въ то время происходило во всѣхъ государствахъ Западной Европы. Наконецъ, собственно рманіи успѣхамъ реформаціи Лютера много содѣйствовало то, что й всѣ сословія могли находить свои интересы. Такъ, епископы мог-дѣяться на освобожденіе отъ вмѣшательства въ ихъ дѣла папскихъ въ; приходскіе священники—на освобожденіе отъ монаховъ, ли-ихъ ихъ многихъ выгодъ; нѣмецкіе князья и дворяне могли ожи-большихъ выгодъ отъ церковныхъ и монастырскихъ имуществъ; е могли надѣяться получить свободу мысли въ дѣлахъ вѣры; кре-е могли ожидать облегченія своей участи чрезъ освобожденіе отъ зъ въ пользу духовенства и отъ свѣтскихъ владѣтелей.—Такимъ омъ неудивительно, что лютеранское вѣроисповѣданіе сдѣлалось ствующимъ не только въ Германіи, но и во многихъ другихъ го-твахъ,— Швеціи, Даніи, Норвегіи, Курляндіи, Лифляндіи и др.

Такой взглядъ ясно противорѣчитъ словамъ апостола Павла, ко-повелѣваетъ держаться ученія, преподаннаго имъ не только пись-

гласно съ Римскою Церковію, исхожденіе Св. Духа и *отъ Сына*, и въ Символѣ вѣры допускаютъ прибавленіе: Filioque. 3) Изъ таинствъ они принимаютъ только *два: Крещеніе* и *Причащеніе*. 4) Въ таинствѣ Причащенія не допускаютъ *пресуществленія* хлѣба въ истинное Тѣло Христово, а вина—въ истинную Кровь Христову, какъ учила и учитъ объ этомъ истинная Церковь со временъ апостольскихъ; а допускаютъ только невидимое *присутствіе* Тѣла и Крови Христовой подъ видомъ хлѣба и вина. 5) Въ нравственномъ отношеніи они признаютъ, что христіанинъ можетъ достигать оправданія предъ Богомъ единственно только *вѣрою*, безъ участія добрыхъ дѣлъ [544]). 6) Рав-

---

менно, но и словесно: *тѣмъ же убо, братіе, стойте и держите преданія, имъ же научистеся или словомъ или посланіемъ нашимъ* (2 Солун., гл. 2, 15). Кромѣ того, предоставленіе каждому вѣрующему права понимать и объяснять Священное Писаніе по своему разумѣнію легко можетъ служить поводомъ къ многимъ заблужденіямъ въ дѣлѣ вѣры. Такъ, при самомъ началѣ реформаціи явились многія лица, напримѣръ Мюнцертъ, Карлштадтъ, Шторхъ и другіе, которые, основываясь на своемъ ложномъ пониманіи Свящ. Писанія, впали въ крайнія заблужденія, въ чемъ были обличены самимъ Лютеромъ. Наконецъ священныя книги, какъ писанныя по особеннымъ частнымъ случаямъ, не содержатъ въ себѣ полнаго изложенія всѣхъ истинъ христіанской вѣры, особенно обрядовыхъ. Такъ, въ нихъ не находимъ мы подробныхъ правилъ касательно совершенія богослуженія и таинствъ. Въ этомъ отношеніи Священное Преданіе совершенно необходимо, какъ дополненіе къ Священному Писанію. И лютеране, совершая Крещеніе и Причащеніе, по необходимости допускаютъ здѣсь Преданіе и слѣдовательно противорѣчатъ сами себѣ въ главномъ началѣ своего вѣроученія.

[544]) Это другое главное начало вѣроученія лютеранскаго, такъ же какъ и первое,—совершенно противорѣчитъ Священному Писанію, которое лютеране признаютъ единственнымъ источникомъ своего ученія о вѣрѣ. Въ ученіи Спасителя мы видимъ ясныя требованія отъ Его послѣдователей добрыхъ дѣлъ. Такъ Онъ учитъ: *аще кто хощетъ по Мнѣ идти, да отвержется себе и возьметъ крестъ свой и по Мнѣ грядетъ* (Мат. гл. 16, ст. 24). Въ другомъ мѣстѣ Онъ говоритъ: *не всякъ глаголяй Ми: Господи, Господи, внидетъ въ царствіе небесное, но творяй волю Отца Моего, Иже есть на небесѣхъ.* (Мат. гл. 7, ст. 21) и проч. Вообще Іисусъ Христосъ обѣщаетъ участіе въ вѣчномъ блаженствѣ только тѣмъ, которые совершаютъ добрые подвиги. Такъ Онъ учитъ: *блажени нищіе духомъ, яко тѣхъ есть Царствіе Небесное*, и проч. (Мат. гл. 5, ст. 3—12). Но если бы вѣрующій могъ получить оправданіе предъ Богомъ одною только вѣрою, то не были бы необходимы для его спасенія добрыя дѣла, и въ такомъ случаѣ излишнее было бы

нымъ образомъ они не допускаютъ призванія въ молитвѣ *святыхъ*, поклоненія *иконамъ*, монашества, постовъ и поминовенія умершихъ. Наконецъ, 7) лютеране отвергаютъ *іерархію*, какъ составъ лицъ, одаренныхъ черезъ рукоположеніе особенными дарами Св. Духа, необходимыми для совершенія богослуженія и наученія другихъ вѣрѣ и благочестію [545]). Потому управленіе церковію у нихъ предоставлено гражданскому начальству, а церкви позволено только имѣть свои *коллегіи* или *консисторіи* [546]).

§ 107. *Происхожденіе вѣроисповѣданія реформатскаго.*

Реформатское вѣроисповѣданіе получило свое начало въ *Швейцаріи*, отъ *Цвинглія* и *Кальвина*, почти въ одно время съ лютеранскимъ. Цвинглій былъ приходскимъ священникомъ и потомъ каѳедральнымъ проповѣдникомъ въ *Цюрихѣ*. Въ 1518 году онъ началъ возставать въ своихъ проповѣдяхъ

требованіе ихъ. Отъ этого ложнаго начала произошли и многія другія уклоненія отъ истины, допущенныя въ лютеранскомъ вѣроисповѣданіи. Признавъ, что человѣкъ чрезъ вѣру входитъ въ непосредственное соединеніе со Христомъ и имѣетъ въ ней все нужное для спасенія, Лютеръ естественно отвергъ необходимость всѣхъ внѣшнихъ учрежденій и дѣйствій, черезъ которые сообщается вѣрующему благодать Божія, напр. церкви, священноначалія и таинствъ, равно какъ призналъ излишними тѣ обычаи и установленія церковныя, которыя зависѣли отъ свободы человѣка и отъ сознанія необходимости упражненія въ добрыхъ дѣлахъ, напр., посты, монашескіе обѣты, подвижничество, почитаніе святыхъ и ихъ мощей и проч. (см. тамъ же, стр. 209 и 212).

[545]) Хотя совершеніе богослуженія и проповѣдь предоставляются лютеранами особеннымъ лицамъ, но эти лица у нихъ не имѣютъ священнаго сана и не получаютъ даровъ Св. Духа чрезъ рукоположеніе, а избираются съ согласія общинъ, или приходовъ, и утверждаются свѣтскимъ правительствомъ. Таковы *суперъ-интенденты* (т.-е. архіепископы), *препозиты* (предстоятели), *инспекторы* (епископы) и *пасторы* (или священники). (См. Начертаніе Церкови. Исторіи, Иннокентія, отд. II, стр. 475).

[546]) Эти консисторіи у лютеранъ состоятъ изъ свѣтскихъ и духовныхъ лицъ. Имъ предоставлено заниматься избраніемъ для общинъ проповѣдниковъ, разборомъ брачныхъ дѣлъ, судомъ надъ духовными лицами, опредѣленіемъ случаевъ отлученія отъ Церкви и проч. (См. Очеркъ Цер. Исторіи, Куртца, замѣч. перевод. стр. 260 — 262).

противъ злоупотребленій, допущенныхъ въ Римской Церкви, особенно противъ *индульгенцій*. Вмѣстѣ съ тѣмъ онъ сталъ проповѣдывать, что въ дѣлѣ вѣры должно держаться одного евангельскаго ученія, и что вся внѣшняя сторона Богослуженія должна быть оставлена[547]). Это ученіе свое онъ выразилъ въ изданныхъ имъ особыхъ (67) *тезисахъ* или положеніяхъ. Два раза онъ велъ публичный споръ съ приверженцами прежняго церковнаго порядка и имѣлъ успѣхъ. Послѣ того реформація его введена была *въ Цюрихѣ*, а потомъ — и въ другихъ мѣстахъ. И вездѣ, гдѣ водворялось его ученіе, литургія отмѣнялась, алтари были разрушаемы, а иконы сожигались. Противъ этого въ нѣкоторыхъ кантонахъ (округъ, содержащій въ себѣ нѣсколько общинъ, въ Швейцарской республикѣ) Швейцаріи произошло явное возстаніе, и реформаты вступили въ войну съ католиками. Послѣдніе были побѣждены, и тогда реформація стала сильно распространяться въ Швейцаріи. При возобновленіи войны, Цвинглій былъ убитъ во время сраженія (въ 1531 г.), трупъ его былъ сожженъ католиками и пепелъ развѣянъ во всѣ четыре стороны.

---

[547]) „Ни путешествія къ Святымъ мѣстамъ, ни поклоненіе иконамъ, училъ Цвинглій, не могутъ спасти человѣка; одинъ Ходатай Небесный— Іисусъ Христосъ, и должно слѣдовать ученію Его Одного". Подъ вліяніемъ такихъ проповѣдей Цвинглія, Цюрихская ратуша въ 1520 году предписала всѣмъ проповѣдникамъ держаться чистаго и прямого евангельскаго ученія, безъ примѣси человѣческихъ вымысловъ. Между тѣмъ помощникъ Цвинглія по должности, Левъ *Юде*, перевелъ Священное Писаніе; а другой помощникъ его — *Эколампадій* ввелъ реформацію въ Базелѣ и имѣлъ споръ съ Экомъ въ Баденѣ (1526 г.) о преломленіи хлѣба, о чистилищѣ, поклоненіи святымъ и иконамъ и проч. Но въ нѣкоторыхъ кантонахъ реформаторы встрѣтили сильное противодѣйствіе себѣ. Швицъ, Ури, Унтервальденъ и другіе постановили не допускать реформаціи и стали строго преслѣдовать явныхъ хулителей иконъ, святыхъ, обѣдни и пр. Швейцарія раздѣлилась на кантоны реформатскіе и католическіе, и между ними началась явная война. 1529 году католики были побѣждены и хотя они принуждены были дозволить свободу проповѣди, но не переставали преслѣдовать приверженцевъ реформаціи. И когда реформаторы хотѣли запретить подвозъ хлѣба и товаровъ въ католическіе кантоны, католики неожиданно напали на нихъ и нанесли имъ рѣшительное пораженіе. Самъ Цвинглій былъ убитъ. По заключеніи мира, устройство церковныхъ дѣлъ предоставлено было произволу каждаго кантона. (См. тамъ же, стр. 225—227).

Послѣдователи Цвинглія вскорѣ подчинились другому реформатору — доктору *Іоанну Кальвину*, утвердившему свою реформу въ *Женевѣ* (въ 1541 г.). Здѣсь онъ основалъ университетъ, изъ котораго выходили наставники для всѣхъ реформатскихъ обществъ. Это имѣло большое вліяніе на распространеніе ученія Кальвина, такъ что оно не только принято было многими изъ послѣдователей Цвинглія, но и замѣнило во многихъ мѣстахъ лютеранское вѣроисповѣданіе [548]).

Отличительныя черты его.

Ученія Цвинглія и Кальвина въ главныхъ положеніяхъ сходны съ ученіемъ Лютера и отличаются отъ него только большею послѣдовательностію въ выводахъ и большимъ уклоненіемъ отъ истины [549]). Лютеръ, признавая Священное Писаніе единственнымъ источникомъ ученія о вѣрѣ, не допускалъ ничего, несогласнаго съ нимъ, но на самомъ дѣлѣ поступалъ иначе [550]).

---

[548]) Въ Женевѣ главными реформаторами съ 1526 г. явились изъ Франціи *Фарель и Фире*. Но здѣсь такъ же, какъ и въ другихъ мѣстахъ, вмѣстѣ съ реформаціею явилось другое направленіе, отличавшееся крайностію. Именно—нѣкоторые проповѣдники стали требовать полнаго преобладанія *духа* и уничтоженія всякой внѣшности. Они хотѣли ниспровергнуть весь существовавшій порядокъ и быть свободными отъ всѣхъ правилъ и законовъ. Самое Священное Писаніе они считали за ничто. Противъ этихъ спиритуалистовъ (или либертинистовъ) съ жаромъ возсталъ Кальвинъ, стараясь подавить ихъ направленіе посредствомъ самой строгой церковной дисциплины. Но, несмотря на всю силу его ума и твердость воли, противная партія сначала одержала верхъ, и Кальвинъ былъ изгнанъ изъ Женевы въ 1538 г. Уже чрезъ три года (въ 1541) онъ снова вызванъ былъ съ большимъ почетомъ и среди усиленной борьбы съ своими противниками своею неутомимою дѣятельностію и силою ума и воли произвелъ религіозную и нравственную реформу въ Женевѣ. Отсюда реформатское вѣроисповѣданіе впослѣдствіи перешло и во многія другія государства, именно—въ Англію, Шотландію, Голландію, Францію, Богемію, Венгрію и др.

[549]) Такъ какъ главныя положенія ученія Лютера и реформаторовъ не согласны съ истиною, то, очевидно, и выводы изъ нихъ чѣмъ строже и послѣдовательнѣе, тѣмъ дальше отъ истины.

[550]) Такъ, въ Священномъ Писаніи можно находить прямыя и ясныя указанія на таинства—Священство, Покаяніе, Бракъ и другія. Но Лютеръ допустилъ только два таинства—Крещеніе и Причащеніе, а прочія призналъ только простыми обрядами. Въ этомъ ясно обнаружилось укло-

Цвинглій и Кальвинъ совершенно отвергнули все, что не было ясно выражено въ Священномъ Писаніи. Потомъ Лютеръ, не признавая необходимымъ внѣшнее Богослуженіе, на самомъ дѣлѣ оставилъ иконы, алтари и благолѣпіе церквей; напротивъ Цвинглій и Кальвинъ отвергнули все это, какъ идолослуженіе, и даже запретили употребленіе органовъ и колоколовъ при Богослуженіи.—Въ ученіи о лицѣ Іисуса Христа реформаторы не допускали участія человѣческой природы Его въ свойствахъ Его божества. Первородный грѣхъ они признавали наслѣдственною нравственною болѣзнію, которая сама по себѣ не есть грѣхъ. Таинства по ихъ ученію суть только символы или знаки, которыми вызываются извѣстныя воспоминанія. Впрочемъ, въ ученіи о таинствѣ Евхаристіи Кальвинъ расходился съ Цвингліемъ. Въ Евхаристіи по его мнѣнію хлѣбъ и вино не суть только символы благодати, какъ училъ Цвинглій, но и на самомъ дѣлѣ сообщаютъ благодать; здѣсь, по ученію Кальвина, мы пріобщаемся Христа невидимо, благодатно и духовно питаемся отъ всего Его существа, взятаго въ Его нераздѣльности. Отличаясь въ этомъ отъ Цвинглія, Кальвинъ въ то же время не только не признавалъ пресуществленія въ таинствѣ Евхаристіи, но и ученія Лютера о вкушеніи отъ Тѣла Христова, невидимо присущаго подъ видомъ хлѣба. — Относительно предопредѣленія Кальвинъ училъ, что воля Божія, безъ всякаго отношенія къ свободной волѣ человѣка, однихъ предопредѣляетъ къ вѣчному блаженству, а другихъ къ вѣчному мученію [551]).

неніе его отъ того же Священнаго Писанія, которое признано имъ единственнымъ источникомъ христіанскаго вѣроученія.

[551]) Ученіе Кальвина о предопредѣленіи служитъ отличительною чертою его догматики и вмѣстѣ представляетъ строгій выводъ усвоеннаго имъ ученія Лютера о послѣдствіяхъ грѣхопаденія человѣка. Лютеръ училъ, что человѣкъ съ паденіемъ лишился совершенно способности къ добру и можетъ спасаться единственно только вѣрою, которая также есть даръ Божій и не зависитъ отъ человѣка. При такомъ взглядѣ, естественно, рождается вопросъ: если спасеніе человѣка не зависитъ отъ собственной его дѣятельности, то отчего же не всѣ спасаются? Лютеръ не могъ дать прямого отвѣта на этотъ вопросъ. Но Кальвинъ указалъ причину этого въ безусловной волѣ Божіей. Богъ, по его ученію, еще прежде сотворенія человѣка предвидѣлъ его паденіе, предопредѣлилъ искупленіе и предназначилъ однихъ людей ко спасенію, а другихъ — къ

§ 108. *Орденъ іезуитовъ.*

Орденъ іезуитовъ основанъ былъ въ 1540 году испанцемъ, *Игнатіемъ Лойолою*. Происходя изъ знаменитой испанской фамиліи, онъ получилъ тяжелыя раны во время войны съ французами (при осадѣ Пампелуны). Чтеніе житій святыхъ во время болѣзни произвело на Игнатія сильное впечатлѣніе и возбудило въ немъ пламенную ревность къ подражанію святымъ въ отреченіи отъ міра и побѣдѣ надъ нимъ. Онъ далъ обѣщаніе въ случаѣ выздоровленія посвятить всю свою жизнь на служеніе Богу и ближнимъ. Послѣ выздоровленія онъ роздалъ имущество свое бѣднымъ и среди строгой аскетической жизни началъ изучать латинскій языкъ, потомъ—философію и богословіе. Въ Парижѣ онъ нашелъ нѣсколько лицъ, одинаковыхъ съ собою мыслей, готовыхъ на всѣ труды и лишенія, и рѣшился образовать особенный орденъ или общество для распространенія вѣры Христовой и служенія ближнимъ. Папа *Павелъ III* утвердилъ это общество, съ тѣмъ условіемъ, чтобы члены его всегда оказывали во всемъ безусловное повиновеніе папской власти. Самый орденъ названъ былъ орденомъ *іезуитовъ*, по имени Іисуса (Iesus). Всѣ члены ордена раздѣлены были на три разряда: 1) *совершенныхъ*, 2) *вспомогательныхъ* и 3) *новопріемныхъ*. Для всѣхъ ихъ обязательны были три обѣта: *нищета*, *цѣломудріе* и *послушаніе*. Совершенные были опытнѣе прочихъ и давали клятву въ безусловномъ повиновеніи папѣ. Вспомогательные члены раздѣлялись на *духовныхъ* и *мірскихъ*. Они должны были заниматься воспитаніемъ дѣтей и проповѣдію, пріобрѣтать имущество для ордена и завѣдывать имѣніемъ. Новопріемные обязаны были исполнять всякое порученіе общества. Главою ордена былъ генералъ [552]). Ему подчинены были

погибели. Спрашивать же, почему Богъ однихъ избираетъ и предназначаетъ къ блаженству, а другихъ къ мученію, нельзя. Это зависитъ отъ воли Верховнаго Существа, которая безконечно выше извѣстныхъ намъ причинъ и законовъ. (См. тамъ же, стр. 244).

[552]) Первымъ генераломъ ордена былъ самъ Игнатій Лойола. Но, несмотря на высокую должность, онъ продолжалъ вести строгую жизнь и заботиться о больныхъ.—Изъ ассистентовъ генерала одинъ находился

четыре *ассистента*, которые имѣли своихъ подчиненныхъ. Всѣ они обязаны были ежемѣсячно извѣщать генерала о своихъ успѣхахъ, о числѣ лицъ, поступившихъ въ общество, о ихъ возрастѣ, поведеніи, имуществѣ, склонностяхъ и дарованіяхъ.— Іезуиты проникли во всѣ государства и почти вездѣ пріобрѣли сильное вліяніе [553]). Но впослѣдствіи они возбудили къ себѣ общее нерасположеніе своею хитростію и особенно вмѣшательствомъ въ политическія дѣла [554]).

въ Италіи, другой—во Франціи, третій — въ Испаніи, четвертый — въ Германіи. Внимательно наблюдая за всѣми подчиненными имъ, они вмѣстѣ слѣдили и за дѣйствіями самого генерала ордена.

[553]) Ни одинъ изъ западныхъ орденовъ не пріобрѣталъ столь могущественнаго вліянія на общество, какъ орденъ іезуитовъ. Причина этого заключалась частію въ строгой системѣ взаимнаго надзора, частію въ искусствѣ приноровлять всѣхъ и все къ цѣлямъ ордена. Отъ членовъ его требовалось, чтобы они для выгодъ ордена отрекались отъ всего,— отъ своего отечества, родства, дружбы, даже отъ своихъ собственныхъ убѣжденій и своей совѣсти. Всѣмъ этимъ они должны были жертвовать въ пользу ордена. И всѣ дѣйствія ихъ подчинены были самому строгому, постоянному надзору.—Начальники ордена, вполнѣ зная склонности и способности членовъ, давали каждому изъ нихъ мѣсто, вполнѣ соотвѣтственное ихъ характеру, и старались направлять къ цѣлямъ ордена все,— и науку, и искусство, и образованіе, и политику, и даже торговлю и промышленность. Такъ какъ цѣль, по правиламъ ордена, освящаетъ средства, то іезуиты пользовались всѣми путями для выгодъ ордена. На народъ они старались дѣйствовать посредствомъ проповѣди и лицемѣрія, на лицъ высшаго сословія—посредствомъ исповѣди и хитрости, на всѣхъ—посредствомъ обученія юношества, такъ какъ всѣ школы они старались подчинить своему вліянію.

[554]) Чрезъ вмѣшательство въ политическія дѣла іезуиты вооружили противъ себя всѣ правительства, такъ что изъ всѣхъ государствъ стали изгонять ихъ. Прежде всего, за участіе въ возмущеніи въ Парагваѣ они изгнаны были изъ Португаліи въ 1759 году.— Климентъ XIII (1758—1769) хотѣлъ защитить ихъ своею буллою, но Португалія запретила буллу, выслала папскаго нунція, прекратила всѣ связи съ Римомъ и отправила къ папѣ всѣхъ іезуитовъ. Примѣру Португаліи послѣдовала Франція. И отсюда, въ 1764 г., всѣ іезуиты, какъ опасные для государства, были изгнаны. Вскорѣ послѣ того Испанія, Неаполь и Парма также изгнали изъ своихъ предѣловъ. Наконецъ самъ папа Климентъ XIV (1769—1774), по настоянію бурбонскихъ дворовъ, призналъ уничтоженіе ордена іезуитовъ (въ 1773 г.) дѣломъ современной необходимости и вскорѣ умеръ со всѣми признаками отравленія. Послѣ того іезуиты продолжали существовать частію тайно, частію нашли убѣжище въ орденѣ *лигоріанъ*, основанномъ для служенія католической вѣрѣ и для обученія юношества. Послѣ своего возстанов-

§ 109. *Церковь Англиканская.*

Церковію Англиканскою называется *протестантское* общество вѣрующихъ во Христа, которыхъ вѣроисповѣданіе признается господствующимъ въ Англіи и Ирландіи. Отъ другихъ протестантскихъ сектъ оно отличается тѣмъ, что признаетъ *іерархію* и руководствуется въ своемъ вѣроученіи *39 членами*, составленными на лондонскомъ Соборѣ въ XVI вѣкѣ (въ 1562 году) [555]). Главное ученіе вѣры, выраженное въ этихъ членахъ, состоитъ частію изъ римскаго ученія, а особенно изъ протестантскаго [556]). Допуская у себя епископовъ, пресвитеровъ и діаконовъ, Англійская Церковь поэтому называется *Епископальною*. Начало этой Церкви въ Англіи положено было въ XVI вѣкѣ (съ 1528 года)

лепія они снова возбудили къ себѣ общую ненависть. Изъ Франціи въ 1830 году, послѣ революціи, они снова были вытѣснены.— Главное убѣжище ихъ находилось въ католической Швейцаріи, но въ 1847 году они были лишены и этого убѣжища.— Въ 1848 году, послѣ революціи, іезуиты изгнаны были также изъ Австріи и Баваріи. Даже папа Пій IX вынужденъ былъ удалить ихъ изъ собственной церковной области. Но съ 1850 года они снова получили доступъ въ католическія государства. (См. Очеркъ Церк. Исторіи, Куртца, стр. 305—306 и 318).

[555]) Кромѣ Англіи и Ирландіи епископальныя церкви существуютъ еще въ Шотландіи и Америкѣ. Но здѣсь признаются не всѣ 39 членовъ, принятыхъ Англиканскою Церковію. Такъ, здѣсь не принятъ членъ вѣры *о главенствѣ короля* въ Церкви и не принята англиканская литургія, потому что въ ней нѣтъ призванія Св. Духа на предложенные дары — хлѣбъ и вино.

[556]) Такъ, отъ Римской Церкви удержано въ Англиканской ученіе объ исхожденіи Св. Духа и отъ Сына и епископальное устройство. Во всемъ прочемъ она болѣе сходна съ вѣроисповѣданіемъ протестантскимъ. Единственнымъ источникомъ христіанскаго вѣроученія признается въ ней, какъ и у лютеранъ, Свящ. Писаніе. Таинствъ признается также только два: Крещеніе и Причащеніе. Ученіе объ оправданіи человѣка одною только вѣрою также сходно съ лютеранскимъ. Призываніе святыхъ и почитаніе иконъ и мощей въ Англиканской Церкви не принято. Только ученіе о предопредѣленіи она основываетъ на предвѣдѣніи Божіемъ и не допускаетъ той безусловности и фатализма, которыя приняты въ вѣроисповѣданіи реформатскомъ.

королемъ *Генрихомъ VIII* [557]), а окончательное устройство дано было ей въ царствованіе *Елизаветы* (1559—1603). Такъ какъ ученіе вѣры, принятое Англиканскою Церковью, выражено въ ея членахъ обще, неопредѣленно и двусмысленно, то въ ней впослѣдствіи явилось множество сектъ. Таковы были социніане, анабаптисты, квакеры и другіе [558]).

§ 110. *Общества социніанъ, анабаптистовъ и квакеровъ.*

Общество *социніанъ* было основано въ концѣ XVI вѣка, а усилилось въ началѣ XVII вѣка. Основателемъ его былъ *Фавстъ Социнъ* [559]). Получивъ съ дѣтства отъ своего дяди убѣжденіе

---

[557]) Англійскій король Генрихъ VIII (1509 — 1547) сначала былъ ревностнымъ католикомъ и даже получилъ отъ папы титулъ „защитника вѣры" за сочиненіе, написанное имъ противъ Лютера. Но когда папа (въ 1529 г.) не согласился на разводъ его съ первою супругою, братнею вдовою, Екатериною Арагонскою и на новый бракъ съ Анною Болейнъ, тогда онъ не только самъ отложился отъ папы, но рѣшился и всѣхъ подданныхъ своихъ отклонить отъ Римской Церкви и образовалъ въ Англіи новую Церковь, названную *Англиканскою*. Главнымъ постановленіемъ новой Церкви было то, что видимымъ главою ея признавался король, а власть папы была совершенно отвергнута. Прочіе предметы вѣры сначала оставлены были безъ измѣненія, и даже строго запрещено было отступать отъ нихъ. Но сынъ Генриха *Эдуардъ* VI (1547—1553), расположенный къ протестантству, далъ ему въ своемъ государствѣ явное преимущество предъ католичествомъ. Напротивъ, королева ***Марія*** (1553 — 1558), вступившая на престолъ послѣ Эдуарда, объявила господствующимъ вѣроисповѣданіе римско-католическое и подвергла сильному гоненію протестантовъ. При Елизаветѣ снова возстановлено было протестантство и, для примиренія двухъ враждебныхъ партій составлены были, съ общаго согласія, 39 членовъ вѣры, которые и теперь служатъ главнымъ руководствомъ въ отношеніи къ вѣрѣ для членовъ Англиканской Церкви.

[558]) Именно — методисты, пресвитеріане и вообще диссентеры. (См. „О церкви англиканской" соч. свящ. В. Михайловскаго).

[559]) Вскорѣ послѣ появленія реформаціи въ Германіи, Швейцаріи и другихъ странахъ, между реформаторами явились такія лица, которыя стали отступать отъ самыхъ главныхъ истинъ христіанскаго вѣроученія,— отъ таинства троичности Лицъ въ Божествѣ и божественности Іисуса Христа. Тѣ, которые отрицали троичность, сдѣлались извѣстны подъ

въ томъ, что римское вѣроученіе несогласно съ Священнымъ Писаніемъ, и встрѣтивъ въ Польшѣ общество *унитаріевъ*, не признававшихъ троичности лицъ въ Божествѣ, онъ рѣшился образовать изъ нихъ новое религіозное общество. Ракау сдѣлался главнымъ мѣстомъ этого общества. Здѣсь они основали училище и церковь. Вскорѣ по смерти Фавста (1604 года) его общество получило большую силу. Но, вслѣдствіе безразсуднаго кощунства ракаусскихъ студентовъ надъ Крестомъ съ изображеніемъ Распятія[560]), Церковь ихъ была заперта (1638 г.), школа ихъ разрушена, а потомъ (въ 1658 г.) и самое вѣроисповѣданіе было запрещено въ Польшѣ, и они были изгнаны отсюда.

Ученіе социніанъ состоитъ въ слѣдующемъ: Священное Писаніе должно признавать единственнымъ источникомъ спасительнаго ученія о вѣрѣ, но въ немъ не должно допускать ни-

---

именемъ *унитаріевъ* или *антитринитаріевъ*. Изъ Италіи они вскорѣ были изгнаны и принуждены были искать себѣ убѣжища въ Швейцаріи. Когда же отсюда изгнали ихъ, они удалились въ Польшу, Венгрію и Семиградскую область, гдѣ нашли себѣ покровительство у князей и дворянъ. Здѣсь ученіе ихъ приведено было въ особенную систему двумя *Социни*—дядею и племянникомъ и они соединены были въ одно церковное общество. Лелій Социнъ, бывшій юристомъ, пришелъ къ тому убѣжденію, что ученіе Римской Церкви во многомъ не согласно съ Библіею. Желая имѣть болѣе точныя познанія Свящ. Писанія, онъ изучилъ первоначальный языкъ его (еврейскій), потомъ во время путешествій, вступилъ въ сношенія съ лучшими богословами въ Швейцаріи, Германіи и Польшѣ и составилъ для себя особенную систему вѣроученія, положивъ въ основаніе ея *единство* Божіе. По смерти его (въ 1565 году), племянникъ его Фавстъ Социнъ, воспитанный своимъ дядею въ тѣхъ же убѣжденіяхъ, вошелъ въ близкія сношенія съ унитаріями въ Польшѣ и Семиградской области и составилъ изъ нихъ особое церковное общество. (См. Очеркъ Исторіи Христ. Церкви, Куртца, стр. 269—271).

[560]) Именно въ виду всѣхъ они стали бросать камни въ Распятіе Іисуса Христа на улицѣ. За это возсталъ противъ нихъ сначала простой народъ, а потомъ и варшавскій сеймъ, который приказалъ закрыть ихъ школу; учители были сосланы въ заточеніе, домы ихъ были запечатаны, а сообщники ихъ выгнаны изъ Польши, и подъ смертною казнію запрещено было самое ученіе социніанъ. Изъ Польши они разсѣялись по Силезіи, Пруссіи, Даніи, Голландіи и Англіи. (См. Начертаніе Церков. Исторіи, Иннокентія, отд. II, стр. 558).

чего такого, что не можетъ быть постигнуто человѣческимъ разумомъ. Потому нельзя допустить таинства троичности Лицъ въ Божествѣ. Богъ есть одно лице. Іисусъ Христосъ не есть Богъ, а только необыкновенный человѣкъ, получившій Божественныя силы для совершенія спасенія людей. Чрезъ безусловное послушаніе Онъ достигъ Божественнаго достоинства и получилъ власть суда надъ живыми и мертвыми; потому и можно воздавать ему Божескую честь. Смерть Христова вовсе не была умилостивительною жертвою, а только запечатлѣла ученіе Христово и Его Самого привела къ Божескому достоинству. Потому искупленіе, совершенное Іисусомъ Христомъ, состоитъ только въ томъ, что Онъ Своимъ ученіемъ и жизнію указалъ людямъ путь къ нравственному совершенству. Тѣ, которые слѣдуютъ этимъ путемъ, получатъ прощеніе грѣховъ и наслѣдуютъ спасеніе, а другіе подвергнутся мученіямъ.—Духъ Святый не есть лице Божественное, а только сила Божія, дарованная отъ Бога Іисусу Христу и вѣрующимъ въ Него. — Первороднаго грѣха нѣтъ, а въ каждомъ человѣкѣ есть только наслѣдственная наклонность ко грѣху, которая не ставится ему въ вину. Смерть не есть слѣдствіе грѣха, а свойственна человѣку по природѣ. — Обращеніе на путь добра въ началѣ зависитъ отъ самого человѣка, но оканчивается только при содѣйствіи Св. Духа. — Крещеніе, Евхаристія и прочія таинства суть только простые обряды, которые хорошо соблюдать, какъ древніе и благочестивые обычаи.

Общество *анабаптистовъ* [561]), названныхъ такъ отъ повторенія Крещенія, явилось въ началѣ реформаціи *въ Саксоніи*, *Швейцаріи* и *Швабіи*. Особенно сильное вліяніе оно произвело въ *Мюнстерѣ*. Главными проповѣдниками его были — *Ѳома Мюнцеръ*, *Іоаннъ Бокольдъ* и другіе [562]). Первый, увѣряя

---

[561]) Слово это греческое и значитъ по русски—*перекрещенцы*. Оно составлено изъ предлога ἀνὰ сверхъ, и βαπτίζω—крещу.

[562]) Первые проповѣдники анабаптизма — Ѳома Мюнцеръ, Николай Шторхъ и Маркъ Штибнеръ явились въ Цвикау и здѣсь стали производить волненіе, выдавая себя за пророковъ, получавшихъ будто бы откровеніе отъ Бога. Это было въ то время, когда Лютеръ послѣ перваго вормскаго сейма скрывался въ Вартбургѣ. Изгнанные изъ Цвикау,

всѣхъ, что онъ получаетъ непосредственныя откровенія отъ Самого Бога, сталъ проповѣдывать съ каѳедры новое евангеліе, возставая особенно противъ крещенія дѣтей. А Бокольдъ провозгласилъ себя королемъ вселенной и послалъ 28 апостоловъ во всѣ страны, чтобы покорить ихъ своей власти. Но въ Мюнстерѣ онъ и его приверженцы получили достойную казнь. Остатки послѣдователей его разсѣялись по различнымъ мѣстамъ и повсюду жестоко были преслѣдуемы. Это значительно ослабило анабаптистовъ. Но вскорѣ (съ 1536 г.) общество ихъ было возстановлено и получило большую силу отъ бывшаго латинскаго священника *Меннона*, по имени котораго они стали называться *меннонитами* [563]).

Ученіе ихъ состояло въ слѣдующемъ: Церковь должна состоять изъ однихъ только истинно святыхъ людей, и между членами ея должно быть полное равенство и общеніе всего имущества. Каждый членъ Церкви имѣетъ власть учить, и по-

---

мнимые пророки удалились въ Виттенбергъ, но отсюда были вытѣснены и стали распространять свое ученіе въ Нидерландахъ и особенно въ Мюнстерѣ. Прибывшіе сюда изъ Голландіи Іоаннъ Матисенъ (булочникъ изъ Гарлема) и Іоаннъ Бокольдъ (портной изъ Лейдена) стали проповѣдывать свое ученіе о возстановленіи 1000-лѣтняго царства, и, пріобрѣвши себѣ многихъ послѣдователей, выгнали изъ города всѣхъ начальниковъ и благомыслящихъ гражданъ (въ 1534 г.). Изгнанный епископъ осадилъ Мюнстеръ. Матисенъ во время вылазки былъ убитъ. А Бокольдъ, провозгласивъ себя королемъ вселенной, сталъ производить въ Мюнстерѣ большіе безпорядки, — ввелъ многоженство и приказалъ сжечь всѣ книги, кромѣ Библіи. Когда наконецъ городъ былъ завоеванъ (въ 1535 г.), тогда Бокольдъ, его канцлеръ (Крехтингъ) и его палачъ (Книпердоллингъ) были взяты въ плѣнъ, терзаемы раскаленными щипцами и потомъ были казнены и повѣшены въ клѣткѣ на одной башнѣ (см. Очеркъ Церков. Исторіи, Куртца, стр. 267—269).

[563]) Меннонъ, будучи католическимъ священникомъ въ Голштиніи, началъ ревностно изучать Священное Писаніе и отъ того получилъ сомнѣніе въ ученіи Римской Церкви. Бывши свидѣтелемъ твердаго мученичества одного перекрещенца, онъ обратилъ вниманіе на эту секту, и, убѣдившись въ правотѣ ея, сложилъ съ себя священническій санъ и перекрестился (въ 1536 г.). Съ большимъ трудомъ и терпѣніемъ онъ занимался преобразованіемъ общества анабаптистовъ, отвлекъ ихъ отъ фанатическихъ сумасбродствъ, соединилъ въ одно благоустроенное церковное общество, ввелъ въ немъ строгія нравственныя правила и такимъ образомъ сохранилъ ихъ отъ неизбѣжнаго паденія.

тому нѣтъ нужды въ особенныхъ учителяхъ и священнослужителяхъ. Крещеніе младенцевъ недѣйствительно и потому должно быть повторяемо надъ взрослыми. Кромѣ того Меннонъ запрещалъ военную и гражданскую службу и всякое употребленіе клятвы, ввелъ наравнѣ съ Крещеніемъ и Причащеніемъ умовеніе ногъ и посредствомъ строгаго церковнаго суда возстановилъ простой образъ жизни и строгую нравственность. Поэтому меннониты получили терпимость и свободу своего вѣроисповѣданія сначала въ *Голландіи*, а потомъ въ *Германіи*, *Англіи* и другихъ мѣстахъ.

Общество *квакеровъ* получило свое начало въ Англіи отъ ремесленника *Георга Фокса*. Отвергая всѣ внѣшніе церковные обряды и уставы, онъ хотѣлъ основать христіанство на одномъ внутреннемъ озареніи отъ Св. Духа, сообщаемаго людямъ, какъ непрерывномъ божественномъ откровеніи. Пріобрѣвъ себѣ многихъ послѣдователей, онъ въ 1649 году основалъ изъ нихъ особенное религіозное общество, которое назвало себя обществомъ *друзей*, но отъ своихъ противниковъ получило (въ насмѣшку) названіе *квакеровъ* (т. е. трепещущихъ). Такъ какъ они явно уклонялись отъ податей, военной службы и клятвы, то поэтому повсюду подвергались жестокимъ преслѣдованіямъ. Защитникомъ ихъ явился *Вильгельмъ Пеннъ* (1718 г.). Основавъ въ Сѣверной Америкѣ новый штатъ *Пенсильванію*, онъ открылъ здѣсь убѣжище для квакеровъ и другихъ, терпѣвшихъ преслѣдованіе за вѣру [564]).

Квакеры признаютъ главнымъ началомъ въ дѣлѣ вѣры *внутреннее озареніе отъ Св. Духа*, котораго можетъ удостоиться каждый человѣкъ чрезъ усердную молитву.—Библію они хотя и признаютъ за слово Божіе, но выше ея ставятъ *внутреннее слово Божіе* въ человѣкѣ, такъ что внѣшнее слово, по ихъ

---

[564]) Вильгельмъ Пеннъ былъ сынъ англійскаго адмирала, которому отъ его правительства въ сѣверной Америкѣ дана была значительная полоса земли на Делаварѣ. Здѣсь стали находить себѣ убѣжище всѣ гонимые за вѣру, въ томъ числѣ и квакеры. Вскорѣ (въ 1682 г.) здѣсь образовался подъ владычествомъ Англіи новый штатъ Пенсильванія, съ главнымъ городомъ *Филадельфіею*. Всѣмъ жителямъ здѣшнимъ дозволялась полная свобода въ дѣлѣ вѣры и совѣсти. Впрочемъ квакеры получили терпимость своего вѣроисповѣданія и въ Англіи наравнѣ съ другими диссентерами (см. тамъ же, стр. 300—301).

мнѣнію, есть только вспомогательное средство для внутренняго. Всѣ таинства, даже Крещеніе и Причащеніе, у нихъ отмѣнены. Они не признаютъ ни храмовъ, ни Богослуженія, ни особенныхъ учителей вѣры. Общество ихъ состоитъ изъ однихъ только *озренныхъ*. Кто въ ихъ собраніи чувствуетъ вдохновеніе отъ Духа, тотъ, мужчина или женщина, встаетъ и учитъ, или молится, или увѣщеваетъ. Если же никто не чувствуетъ вдохновенія, то они сидятъ въ глубокомъ молчаніи и потомъ расходятся по домамъ. — Въ жизни они отличаются честностію, простотою и удаленіемъ отъ роскоши, но считаютъ непозволительною военную и гражданскую службу и всякую клятву.

§ 111. *Взглядъ на настоящее состояніе Западной Церкви.*

Настоящее состояніе Западной Церкви нельзя признать удовлетворительнымъ. Въ Римской Церкви можно замѣчать враждебныя отношенія между Церковію и наукою, между требованіями главы Церкви и направленіемъ современнаго общества [565]). Авторитетъ папы, несмотря на упадокъ свѣтской власти его, попрежнему продолжаетъ подавлять всякую свободу въ дѣлѣ вѣры. Между тѣмъ наука, по мѣрѣ своего развитія, не можетъ не тяготиться этимъ гнетомъ. Отъ того въ современномъ католическомъ обществѣ замѣтно недовольство и недостатокъ искренности въ дѣлѣ вѣры [566]).

Въ вѣроисповѣданіи же протестантовъ и реформатовъ обнаруживается недостатокъ опредѣленности и твердости въ религіозныхъ убѣжденіяхъ. Отъ того у нихъ явилось множество

---

[565]) См. Православное Обозрѣніе за іюнь 1863 года, статью: Современный религіозный кризисъ въ Западной Европѣ.

[566]) Это недовольство въ послѣднее время (въ 1868—1869 годахъ) съ особенною силою обнаружилось въ Австріи и Испаніи, которыя прежде отличались приверженностію къ Римско-Католической вѣрѣ. Кромѣ того и въ другихъ мѣстахъ наиболѣе безпристрастные и образованные изъ католиковъ выражаютъ сомнѣніе особенно въ непогрѣшимости папы, такъ какъ ни одинъ человѣкъ, сколько бы не былъ высокъ умомъ и святостію, не можетъ быть всегда непогрѣшимымъ: иначе онъ сдѣлался бы неограниченнымъ существомъ.

различныхъ сектъ. Которая изъ нихъ ближе къ истинѣ, протестанты сами затрудняются рѣшить. Потому въ послѣднее время нѣкоторые изъ нихъ, именно принадлежащіе къ Церкви *Епископальной*, признали необходимымъ возвратиться къ простотѣ и чистотѣ Церкви Апостольской и вступили въ сношенія съ Церковію Православною — Восточною [567]).

---

[567]) См. Православное Обозрѣніе за мартъ и апрѣль 1863 года, февраль 1864 г., январь и мартъ 1866 года—о сношеніяхъ Епископальной Церкви съ Православною; за январь 1869 года—Голосъ съ Запада о возсоединеніи съ Восточною Православно-Каѳолическою Церковію.

ОГЛАВЛЕНІЕ.

ВВЕДЕНІЕ.

		СТРАН.
§ 1.	Понятіе о Церкви Христовой	3
§ 2.	Назначеніе ея	—
§ 3.	Предметъ Церковной Исторіи	4
§ 4.	Раздѣленіе ея	—

ПЕРІОДЪ ПЕРВЫЙ.

Вѣкъ апостольскій.

§ 5.	Отличительныя черты этого періода	5
§ 6.	Сошествіе Св. Духа на Апостоловъ	—
§ 7.	Важность сего событія въ исторіи Церкви	6
§ 8.	Чрезвычайныя дарованія въ первенствующей Церкви	7
§ 9.	Первоначальное распространеніе христіанской Церкви между іудеями и іудейскими прозелитами	—
§ 10.	Проповѣдь Св. Апостоловъ Петра и Іоанна	8
§ 11.	Противодѣйствіе іудейскаго синедріона	9
§ 12.	Первомученикъ св. архидіаконъ Стефанъ	10
§ 13.	Проповѣдь діакона Филиппа и обращеніе евнуха еѳіопскаго	11
§ 14.	Чудесное обращеніе Савла	13
§ 15.	Чудеса Апостола Петра къ славѣ и утвержденію христіанской вѣры	14
§ 16.	Призваніе въ Церковь Христову язычниковъ	15
§ 17.	Проповѣдь Апостола Петра въ Кесаріи	16
§ 18.	Начало христіанства въ Антіохіи и проповѣдь Варнавы и Савла	17

СТРАН.

§ 19. Гоненіе отъ Ирода Агриппы; мученическая кончина Іакова старшаго и чудесное спасеніе Апостола Петра; участь гонителя 17

§ 20. Призваніе Апостоловъ Павла и Варнавы на проповѣдь язычникамъ: проповѣдь ихъ на островѣ Кипрѣ и въ Малой Азіи (первое апостольское путешествіе Апостола Павла) 19

§ 21. Апостольскій соборъ въ Іерусалимѣ въ 50 году по Рождествѣ Христовѣ 20

§ 22. Второе путешествіе Апостола Павла; сотрудники его въ дѣлѣ проповѣди; основаніе Церкви въ Филиппахъ и Солуни; проповѣдь въ Аѳинахъ; основаніе Коринѳской Церкви 22

§ 23. Третье путешествіе Апостола Павла; причины и обстоятельства трехлѣтняго пребыванія его въ Ефесѣ; посѣщеніе церквей въ Македоніи и Греціи; прощаніе съ ефесскими пресвитерами 24

§ 24. Возмущеніе іудеевъ противъ Апостола Павла въ Іерусалимѣ 29

§ 25. Судъ іудейскаго синедріона надъ Апостоломъ Павломъ; судъ Феликса въ Кесаріи; судъ Феста..... 30

§ 26. Путешествіе Апостола Павла въ Римъ и пребываніе здѣсь..... 32

§ 27. Преданіе о четвертомъ путешествіи Апостола Павла. 33

§ 28. Гоненіе на христіанъ отъ Нерона; мученическая кончина Апостола Павла; посланія Апостола Павла 34

§ 29. Проповѣдь Апостола Петра; посланія его; мученическая кончина Апостола Петра 36

§ 30. Апостолъ Іаковъ—братъ Господень; посланіе его; литургія Апостола Іакова; мученическая кончина его. 38

§ 31. Преданіе о трудахъ другихъ Апостоловъ; Апостолъ Андрей Первозванный; Апостолъ Филиппъ; Апостолъ Варѳоломей; Апостолъ Ѳаддей 41

§ 32. Свѣдѣнія о св. Евангелистахъ—Матѳеѣ, Маркѣ и Лукѣ и поводы къ написанію Евангелій и Дѣяній Апостольскихъ 44

§ 33. Апостолъ Іуда и его посланіе 46

§ 34. Св. Апостолъ Іоаннъ Богословъ; пребываніе его въ Іерусалимѣ до успенія Божіей Матери и апостольскіе труды; страданіе Апостола за вѣру Христову, заточеніе его на островъ Патмосъ и написаніе Апокалипсиса; возвращеніе въ Ефесъ и написаніе Евангелія и посланій; послѣдніе дни Апостола Іоанна 47

§ 35. Паденіе іудеевъ; важность сего событія въ исторіи христіанства; видимыя причины войны; бѣдствія

СТРАН.

осады; попытка Варкохеба и окончательное разрушеніе Іерусалима въ 135 году; образованіе раввинизма 53

Общій взглядъ на времена апостольскія.

§ 36. Предѣлы распространенія христіанской Церкви.... 60
§ 37. Жизнь первыхъ христіанъ ..... —
§ 38. Происхожденіе трехъ степеней священства и обязанности ихъ; епископы; пресвитеры; діаконы; діакониссы 63
§ 39. Совершеніе Богослуженія; гдѣ оно совершалось; въ какое время; особенные дни Богослуженія; главные праздники у первыхъ христіанъ; посты и дни поминовенія 65
§ 40. Совершеніе таинствъ: Крещеніе; Мѵропомазаніе; Причащеніе; Покаяніе; Священство; таинство Брака и таинство Елеосвященія 68
§ 41. Свѣдѣнія о мужахъ апостольскихъ; важность мужей апостольскихъ, какъ хранителей апостольскихъ преданій..... 72
§ 42. Ереси и заблужденія перваго вѣка: симоніане; менандріане; керинѳіане; докеты и николаиты 75

ПЕРІОДЪ ВТОРОЙ.

Отъ 2 до 9-го вѣка, до отдѣленія Западной Церкви отъ союза съ Вселенскою Церковію.

§ 43. Отличительныя черты этого періода..... 78

ОТДѢЛЕНІЕ ПЕРВОЕ.

Состояніе Христіанской Церкви во времена гоненій—отъ 2 до 4-го вѣка.

§ 44. Гоненія на христіанъ отъ язычниковъ: причины гоненій; гоненія во 2-мъ вѣкѣ; гоненія въ 3-мъ вѣкѣ. 79

СТРАН.

§ 45. Наиболѣе замѣчательные примѣры твердости, кротости и любви ко Христу въ христіанскихъ мученикахъ 85
§ 46. Христіанскіе апологеты 91
§ 47. Ереси и расколы до 4-го вѣка: гностики; расколъ Новаціанъ; ересь Савелія и Павла Самосатскаго; лжеученіе Монтана; Манихеи 93
§ 48. Защитники православія 97
§ 49. Огласительная школа въ Александріи и наиболѣе замѣчательные начальники ея 99

ОТДѢЛЕНІЕ ВТОРОЕ.

Состояніе Христіанской Церкви отъ 4 до 9-го вѣка.

§ 50. Торжество христіанской вѣры въ Римской имперіи; святые и равноапостольные Константинъ и Елена. 101
§ 51. Отношенія къ христіанству сыновей Константина Великаго 105
§ 52. Попытка Юліана возстановить язычество 106
§ 53. Окончательное паденіе язычества въ Римской имперіи при императорахъ Граціанѣ и Ѳеодосіѣ Великомъ 108
§ 54. Происхожденіе аріанства 110
§ 55. Первый вселенскій соборъ въ 325 году; замѣчательнѣйшія изъ постановленій 1-го Вселенскаго собора 111
§ 56. Св. Аѳанасій Александрійскій и борьба его съ аріанствомъ (326—373 гг.) 114
§ 57. Жизнь и подвиги св. Василія Великаго; литургія Василія Великаго и другія замѣчательнѣйшія изъ его твореній 116
§ 58. Ересь Македонія 120
§ 59. Второй Вселенскій соборъ въ 381 году ..... —
§ 60. Святый Григорій Богословъ 122
§ 61. Жизнь и подвиги св. Іоанна Златоустаго: замѣчательныя изъ твореній св. Іоанна Златоустаго; литургія св. Іоанна Златоустаго; примѣчанія о прибавленіяхъ, вошедшихъ впослѣдствіи въ составъ литургіи 125
§ 62. Св. Ефремъ Сиринъ 134
§ 63. Замѣчательнѣйшіе изъ отцевъ и учителей Церкви Западной. Св. Амвросій Медіоланскій; борьба св. Амвросія съ язычествомъ и аріанствомъ 135

СТРАН.

§ 64. Блаженный Августинъ; борьба его съ ересью Пелагія 138
§ 65. Блаженный Іеронимъ 141
§ 66. Св. Григорій 1-й Великій, Двоесловъ; литургія преждеосвященныхъ Даровъ и другія сочиненія, приписываемыя св. Григорію Великому 142

§ 67. О монашествѣ; происхожденіе монашества на Востокѣ; образцы дѣвственной и подвижнической жизни въ христіанствѣ—аскеты 144
§ 68. Преподобный Павелъ Ѳивейскій 145
§ 69. Св. Антоній Великій и св. Пахомій Великій ..... —
§ 70. Виды монашества на Востокѣ 149
§ 71. Монашество на Западѣ 150
§ 72. Исторія третьяго вселенскаго собора въ 431 году . 151
§ 73. Четвертый вселенскій соборъ въ 451 году 153
§ 74. Пятый вселенскій соборъ въ 553 году 154
§ 75. Шестой вселенскій соборъ въ 680 году 157
§ 76. Сборники церковныхъ правилъ 159
§ 77. Происхожденіе магометанства съ 611 года; отличительныя черты лжеученія Магомета 159
§ 78. Бѣдствія христіанъ; преслѣдованія христіанъ со стороны персовъ 162
§ 79. Начало иконоборства въ Греческой Церкви въ 728 году 165
§ 80. Св. Іоаннъ Дамаскинъ, какъ защитникъ иконопочитанія и церковный пѣснописецъ 166
§ 81. Седьмой вселенскій соборъ въ 787 году 168
§ 82. Возстановленіе иконопочитанія на Константинопольскомъ соборѣ въ 840 году; торжество православія; защитники иконопочитанія, пострадавшіе во времена иконоборства 169

Общій взглядъ на состояніе Христіанской Церкви отъ 2-го до 9-го вѣка.

§ 83. Предѣлы распространенія Церкви 171
§ 84. Замѣчанія объ источникахъ церковнаго ученія; о Священномъ Писаніи; переводы Священнаго Писанія и исправители текста его; о Священномъ Преданіи. 176
§ 85. Устроеніе христіанскихъ храмовъ 178
§ 86. Обряды Богослуженія 180
§ 87. Приведеніе въ настоящій видъ церковныхъ пѣснопѣній 188
§ 88. Происхожденіе Церковнаго Устава 189

ПЕРІОДЪ ТРЕТІЙ. СТРАН.

Состояніе Христіанской Церкви отъ 9-го вѣка до настоящаго времени.

§ 89. Общій взглядъ на этотъ періодъ 190
§ 90. Распространеніе христіанской вѣры въ 9-мъ вѣкѣ; апостольскіе труды св. Кирилла и Меѳодія: а) обращеніе хозаръ (около 840 года); б) обращеніе моравовъ (въ 862 году); в) обращеніе богемцевъ (въ 874 году); г) обращеніе жителей Польши (въ 965 г.); отношеніе св. Кирилла и Меѳодія къ римскому папѣ; особенное значеніе ихъ для Русской Церкви; судьба Славянскихъ Церквей 191
§ 91. Отдѣленіе Западной Церкви отъ союза Вселенской Церкви: происхожденіе и предѣлы власти митрополитовъ и патріарховъ..... 199
§ 92. Причины, развившія особенное значеніе папъ на Западѣ и возбудившія въ нихъ духъ честолюбія. . 200
§ 93. Нововведенія въ Западной Церкви..... 202
§ 94. Дѣло константинопольскихъ патріарховъ — Фотія и Игнатія и притязанія папы Николая 203
§ 95. Окончательное отпаденіе Западной Церкви при патріархѣ Михаилѣ Керулларіѣ въ 1053 году..... 209

Краткое обозрѣніе состоянія Православной Восточной Церкви и Западной Церкви отъ 10-го вѣка до настоящаго времени.

§ 96. Бѣдствія православныхъ христіанъ на Востокѣ отъ турокъ..... 211
§ 97. Крестовые походы.— Бѣдствія отъ латинянъ..... 212
§ 98. Неудавшіяся попытки къ соединенію церквей; соборъ Ліонскій въ 1274 году; соборъ Флорентійскій въ 1439 году..... 214
99. Паденіе Греческой имперіи въ 1453 году..... 220
100. Бѣдствія Православныхъ Восточныхъ Церквей подъ игомъ турецкимъ; исповѣдники и мученики Греческой Церкви 221
101. Настоящее состояніе Православной Церкви на Востокѣ..... 222

§ 102. Свѣтское могущество папъ въ теченіе среднихъ вѣковъ ..... СТРАН. 224
§ 103. Монашескіе ордена или общества въ Западной Церкви; орденъ доминиканскій; орденъ францисканскій 225
§ 104. Инквизиція 228
§ 105. Виклефъ и Гуссъ 229
§ 106. Происхожденіе лютеранскаго вѣроисповѣданія и отличительныя черты его 223
§ 107. Происхожденіе вѣроисповѣданія реформатскаго и отличительныя черты его 243
§ 108. Орденъ іезуитовъ 247
§ 109. Церковь Англиканская 249
§ 110. Общества социніанъ, анабаптистовъ и квакеровъ .. 250
§ 111. Взглядъ на настоящее состояніе Западной Церкви . 255

Краткое обозрѣніе состоянія пр

BR 145 .L287 1902
Ocherk istorii khristianskoi t
Stanford University Libraries
3 6105 041 232 013

BR
145
L287
1902

Stanford University Libraries
Stanford, California

Return this book on or before date due.